

بسم الله الرحمن الرحيم
مكافؤ صورة الهالكى انت تالمشكوت والشاكى الصوم اساك بلا دفعه

يقول مالك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

يا شاكها في صورة الباكى انت بنا المثل والشاكي الصوم منك يا رافعة ورفعة من غير ما
قد يكونا معا عند من ثبتت توحيد ابائهم كمدت عنقا عن تقديرا في ايات واشهر
صدقت في عمل عن نفا حيا نصارم للشع متاك فاست ما ودية طائفا وامنت من غير
حري به الخ الصدى ما بما من اموك يا فتاك لولاك يا هني لأكمه كانه لولاك
سوى عن الكون ولا تقا بما بذال الخلق او لك وانوى بذالك له ومن حيث هو فانه ما
في الصوم ثم عن له تدبته ما مل مخلوق معنك لامل للصوم كذا قال الى شادعه نادر
لا اله الا الذي علمته وان في صياك قد رجع الامر الى اصله بذاك
والصوم ان فكيت فيك واحل عناه معنك ثم الى من عنده مخب عن صومك في شوع
فالصوم لله والتململ وانت بجهنم والقبور يد وانت الذي موت بوجعا فاعلمت انك
اشتك الرحمن من اجابن يلهنك من سواك سجن في كوال اهلالة ولم ابل ذاك الاك
مانت كالارض فاشاله وعية المنعوت بالاك وصفت الله يري عينها منكما فابن محسرت
الا موت الله من ذلته لا تعلل بليها لياك والقلم اله يرم في لوحه مشطه عنه وصمك لثرك
فانت من الكل لا عية اداك من في خلقك الاك ان تدعى يا برقى من اهل ما يرك اداك
كوف على الله كلف ما بريد لا يني من كلف في صومك الذي جاني من قابل ليس باو اك
انقله عن امر علامه ما من رجاء ونياك ما لم يدع الله يفتني يعلم اسفا و احلال
وسمى بصورة لم يكن كما لها الا بامر الله ايداه الله واكره ان الله في كلفه
صلم الخاد اذا رشم قال امر فاقبس اسام سخاو وهراى او تقم ولا ارتقم الصوم
في الدرجة سمي يوما ورفعه سبحانه على المنية عنه وسلب الحق عز عبادته بعد هجره واذا اليه سبحانه
من انصف به يد من انبته والحق بعينه في نفي المنية وهو المنية ترك لاه في نفي المنية وهو المنية ترك
ومن المنية وهو المنية نعت بلي فتقوت المناسبة بينه وبين الله عز وجل الله تعالى في حق نفسه ليس كذا
يكن له مثل فهو سبحانه لا يعلل له بالدلالة العقلية والشرعية خرج النفس من ايمانها قال ايقنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم في باب اخذ منك فقال عليك بالصوم فانه لا مثل له في ان تامل عبادته من العبادات التي شرع لعباد
الله وصف بلي اخذ هو كالدعيت حلم فاعلم انه لا مثله الا عني له تنسب بالوجود الذي لا عقل له هذا
الى طهر عية فبذل اعلى الحقيقة لعبادة ولا علم واسم العمل اذا اطلق عليه فهو محمود طلاق لفظة الموجود على المحر
عندنا محمودا ومن كان وجوده عن ذاته اي شهم نسبة الوجود اليه نسبة الوجود اليها فان لم يكن اسمه ادا
محدث نفي الخ خرج مسلم في المصباح عن الهروية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعوى على كل امر
آدم له الله بام فانه الى ما اجازىه والتسليم حبة فان كان يوم صوم اهدكم فلا بد من برميد ولا يهتف

[illegible]

من كونه انسانا مسلما للملح بكثر طوبى الصائم من نفسه وقبيرة وهل يحقق احد من المخالفين السليمين
وقد اتينا في مستند ما يندرك من الراجح المنهية بتطبيقه على الاطلاق باسمنا بهذا على كل الاطلاق
ان بعض الامم قد تناقروا بوجع المسك والاور ولا سيما المروج المبرح وما ياتى على من فليس بطيب عند صا
نكسك المبرح فلهذا قلنا على الاطلاق اذا الغلب على الامر تطيب المسك والاور واستأله والتأذى من ذلك
الطبيب من غير ان يمتنع ولا يدعى اصل اعطى الله احد ان يدرك سواها الى خارج لم يكن عند خصمه
ثم لا بد من اخذها من انفسنا ولا نقول اليان احد المذكور خلق بل المنقول من الكمال من الناس من طاعة
الناوى بغيره الى ذلك لا بد وما افردنا ذلك كالحكيم الا انهم لم يذهبوا للشوق والافعال
من غير انفسنا بل على كل ما هو لائق في الحق في مشورة جليل من انفسنا في احوالنا
ثم ان قد غلبت الصوم من طريق المعنى بالكمال الذي لا يحل في حق من اذله بالافعال صا واهل
بقالا باب الدين منه على الصالحين والرحمة وحيث الكمال في الارض فانه لا يقبل بعد للمعنى المشهور
في ان الرضا كان او غيرهما من ارضين الجوارح من غير ان يمتنع ولا يدعى اصل اعطى الله احد ان يدرك سواها الى خارج لم يكن عند خصمه
حلي وسلم ان في الجنة بابا يلقاها الرضا بان يدخل منها الصائمون قبل الناس يوم القيمة لا بد على بعضه احد من
ابواب الصائمون فيخلق من فاطمات احد هم على فلا يدخل من احد ولحق في شي من متخذي الجاهل احكاما
ما بعدها الا في الصوم فيكون اربابا الصائمون في الجنة كمال في انهم اذ قد اتفقوا على انهم لا يمتنعون من الصلاة
فمنه الكمال على الحقيقة فالصائمون من العارفين هانخلوه وهنك يدخلونه على علم من الظالمين اجمعين فلهذا
ان شاء الله في هذا الباب احكام ان يوم للشرع وتواجد ولحقه وانواعه وواجبه ومنه وبينكم في
من الصائمون في الجنة في الصوم والخصوص على طبقا نعم في ذلك وله عندنا مراتب اعلاها الصوم الذي
الذي يتبعها الله وهو الصوم الظاهر في الشاهد على تمام الخواص وخصمهم على صوم النفس بغيره
وهو ايضا كما عاين على طوافي مسند ائمة فيها في ذلك على صوم القلب الوحد لا للذي في حقيقة
بقا وبسعى قلبه على فيكم ما صوموه وهو سناك هذا السبعة لا يمتنعون من الصلاة
خير من الصائمون في الزمان الذي يجب ان يكون فيه صايبا ايتا والربسلة مسلة الكرم على حاله
في يوم كل صوم على الله او التفسير فانه باب لعل مساو وح في هذا الباب من اعتبار القوية ما تصف
ان شاء الله تعالى اعلم ان الاصل المشهور عنه واجب وشهد وب والوجه على ان في انواع منه
باب الله تعالى اياها الله وهو صوم شهر رمضان الذي في القرآن اي في صا عدة من ايام
ان من افطر في شهر رمضان ومنه ما يجب عليه يوم وهو صيام الكفارات ومنه ما يجب من
دجبه الله للناس على نفسه وهو غير كذا وهو ما انذر فانه في من الغيل بما تم واجد
واما التمدد في شيا يتفقد من الزمان المرغوب فيه في يوم الايام البصيرة من الخلد من واثق
والشهور وشيا يتفقد من الزمان كصيام يوم وقطر وهو اعدل القدر في سبل الله ومنه لا يتفق
وهو ان يصوم الانسان من شيا يتفق عليه في الذي هو شهر رمضان في شهادته في ذلك
رضان وبعد هذا التكم في صوم يخرج من حديث في حديثه في رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
رضان فتح ابواب الجنة وعلقت ابواب النار وصفت السالكين في ذلك في كتابنا فانه

[illegible]

بله لا في يوم بخارج جميع هذه القسوس ابو فادح الي كبر من رسول الله عليه السلام فاقطع صلاته
 ولا خبار والغريب هو ان كل هذا هو في مفهوم شهر رمضان واجب على كل انسان مسلم الزمان في جميع هذه
 سافر وهو من هذه الزمان العلوم المشهور والعين من الشهور والاشي شهوره الذي لا يحسن استبعاد وشمال فادح
 من هذه الزمان للصوم الايام حول الليالي وحد يوم الصوم من طلوع الفجر الى غروب الشمس فمما هو اليوم
 المشهور للصوم بعد اليوم الموقوف بالنهاه فان ذلك من طلوع الشمس الى غروبها ولا يقصص من اليوم
 شي بالليل ولا الاخر كذلك وصف الصوم الذي لا مثل له جاول واخر فله طلوع الفجر واخره الغروب الشمس
 اقله يشبه الحية لانها تخرج في اوليتها ثم يفتقر في اخرتها مما هو موجود في اخرتها فهو صوم فيه انصاف
 وفي اوليته ثمونة في قبيل الصوم ولا فرق بين الشفق في الغروب والطلوع من حين الغروب الى شفق
 ومن حين الشفق الى طلوع الشمس لهذا اعدل الشفق الى نقطة الفجر لان حكم الفجر اوجه النهار وكل يوم في الشمس
 لا وقت الليل وحصوله وانما اعلم بالفجر الصبح اقل النهار وان كظم الشمس كذلك غروب الشمس اقل الليل
 وهو ان لم يغرب الشفق فانتظر احكم وضع الشريعة في العالم بالاجماع بين الاول والاخر في الصوم وجوده اعلان على
 اقبال زمان الصوم زمان الفطر وهو ايام النهار كما ان بالاجماع الليل في رمضان عمن صيامه سبيل في نظام على
 اليوم في منقصة وهل صاحبه يسمى تمامه لا بعد ان تحركت بعد يوم الصوم سواء كان في شهر رمضان او غيره
 فيلحق في تحديد الشهر اقل سببي الشهر تسعة وعشرون يوما والية ثلثون يوما وهذا هو الشهر العربي القمري
 الذي عكسه ان تعرفه وهو العاد من العلامة ايضا لكن اصحاب العلامة يجعلون تسعا وعشرين وشهر ثلثين
 تعدد في ذلك بروية الطال وفي الغم اكره المقدارين الا في سبعين اذ اعلم علينا لال رمضان فان فيه خلافا بين ابي
 شقة الى اكر المقدارين وهو الذي ذهب اليه الجماعة واما ان يردوا الى اقل المقدارين فهو تسعة وعشرون وهو
 الحساب ومن خالف من غيره لم يعتبر اهل السنة خلاهم فانهم يشترعون اياما لله والى اقل
 به ان يسأل اهل النسيب عن منزلة القمر فان كان على حرج الميرة وقرم علينا وان كان على حرج الميرة وسكنا
 المدة ثلثين واما الشهور التي لا تعد باليوم فلها مقدار مخصوصة قل ما يذهبها في عدة شهر من سواها في اليوم
 ويذهب في القسمة اذ انقصة وثلثون يوما وهو اسم القسمة مسوم وهو شهر شهر سنة القدر ولا يجوز
 بشهور الاحكام فيا بعدد اسم الصوم فاما انما الثلثين في حكمه فهو عدد المنازل والمنازل التي يلاها فان وقتر
 المشد بالرم الذي لا يعرف به حياة الحرم للحسنى القمري المتساو المنص لوجه الزيادة والنقص والكمال المهادي والنقص والمنازل في
 المساحة التي تقطعها ما حكمها وحيا فان يالته من شهرت بساير لا عدد ومكانها الجوف العطف من احد وعشرين من المساحة
 بين وبين العطف من احد وعشرين المساحة عشر حصة حوالها في السبايط وفي الثلثة في العدد هي الثلثة من ثلثها
 لكل القطب الذي يكون عند الانجاب في ثلاثه ايام من الثلثة في السبايط والثلثة عشر في العدد الذي هو كبره
 صرف عطف والثلثة والعشرون لحرف العطف والحق في تمام ولا راية انهم يوجد فكان الحياء ولا يكون
 هناك نقص ولا زيادة فلا يكون للنفس غير وجوده كلف الحزن في بعض ايام بعد فطر اليوم في اوعند ولادته
 لذلك كان الشهر فلا يؤخذ من تسعة وعشرين يوما فاذا علمت هذه الحكمة بقدر الشهور لا يجوز اخذ احد ما يقرب
 الهلال ونوبنا شهر مطلقا في اليوم او ندر علينا بالعدد الا قل في ذلك ولم يقل بالاكثرة فاننا قد حرمنا بالاقول حله الشهر
 فمما واما يعتبر القدر الاكثري الوضوح الذي شرحه لمان تعتبر ذلك في التيم على مذهب ويطلق في حكمه في العاد

[illegible]

قال الحنفية علم هذا مقبدا للكتاب والمسنون في شأنه من الكتب التي هو المذهب الذي لا خلاف فيه بيننا
والمدان في قولنا في كل شيء من ربه وهو صاحب الرعية ومباينة من هذا شاهد منه وهو ما ذكرناه
على العمل في الزمان الكتاب اويضا وهو شاهدنا الوحد والناهد ان الكتاب والسنة وما جئنا على العمل عليه
من العتور على النقل الذي يشهد لصاحب هذا المقام لان ذلك لا يتعد الا في حق الخاصة ونقول بوجه من
ثبوت النقل والمبرور قد اينا هذا لما عزم من اصحابنا لم يتبين في ذلك شيء مما لا يقع فيه من ضعف وقدر
قد اعان في رتبة البطامى ومتى لم يخط لك لم يحكم عليه فيقول ولا يرد كاهل الكتاب انما هو من كتاب الله
ولا تكلفنا في هذا من غير ان الله عز وجل علم فترككم موقوفوا ولا في امر في من قول الحنفية ان الله عز وجل
يعطى لصاحب الحيات والمجاهدة والمباينة على طريق الشرح لما تقتضيه النفس من طريق الدلالة
فيظهر الغاطي من على الطريقة المشرفة بالحوات والاماضات فيشبه ذلك ما كونه على الطريق فيعلم
بان ذلك الطاهر لمن ربه الله على طريق الكرامة به فذا يمين قول الحنفية علمنا هذا مقبدا للكتاب والسنة
ما يتشدد اى هو نتيجته من عمل شروع على ليو ربه به وما بين ما ينظر لارباب العقل انما هي من الغامضات
والمعلوم ولصد والطريق مختلفة وصاحب الذوق في من الامرين زمان الامساك انما هو على
ان غيبوبة الشمس وانما هو في اوطق فمن قابل الخ الثاني وهو الابيض المستطير ومن قابل هو المسمى
ياون بعد الابيض وهو قول اربعة وابن مسعود وهو نظير الشفق الأحمر الذي يكون في اول الليل والذات
هو تبيينه للظاهر في تحريم الاكل وهذا هو من الزان حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود ويريد به
الاصح وسواء الليل في هذه غيبوبة الشفق هي انقضاء مدة حكم الاسم الا في رمضان في الصوم فاما الذي في
الصوم فانه جاء في حكمه فالصوم غيبوبة الشمس فان كان الاسم رمضان كما هو واليا مله حكمه فيها وهو انما هو
الحكم في الحلال الذي يحل في موضوعه فاما نصيب الاسم الذي هو فاطر السموات والارض وتلى بيوت اسم رمضان اياه
الغائب عنكم في الصوم ومع ذلك حات وحسب السموات والارض ان تدروا ان تقع على الارض الاما
فاما الصائم فيحكم مستطير في القيام بالحد الذي يحرم فيه الكحل الاسم الى بعضه من المراكب في ذلك
الظاهر واليا على المبرين والمساخر فلم يعموا في ذلك هو الخط الابيض المستطير وهو امر من اجرة الامر الوحد
يقول بنابر الله وانما هو كمان الاخذ في التواتر اولى من الاخذ بالحجة الواحد والقرآن متواتر وهو الذي لم يتبين
لكم الخط الابيض من الخط الاسود من الخزان اصل اللون البياض والسواد فتظهره الفقرة والكندودة والفقرة
والصفقة والحجرة وغير ذلك من اللون فاقرب الى البياض من البياض فيه اكثر من كمية السواد وكذلك في الظرف
وحيات السنة في حديث حديث حديفة بالحجرة دون البياض فقال هو انما هو ان الله عز وجل لم يظلم وهو محقق البياض
المذكور في القرآن ليس بمثل في حيا البياض على الامر بوجهين في بين القرآن وعدم الاحتفال واعتبار حكمه الا بان
الابيض فانه محاصل الله عز وجل مستخرج والامر بالنظر الاجتهاد هو حكم العقل وذلك العقل بمنهج باليس من سيقنا
لاننا نأخذ عن الفقيه عن الخيال عن الحاصل ما يعطيه واما ما يعطيه الفقه وهو هو ما يعطيه بالاعتقالات
على النجعة في الفلحة فامد اعطينا الشفق الاحمر انظر المتجدد في الحقيقة لوى حدث من امتزاج البياض والسواد
وهو امتزاج خاص في قوله تعالى حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود ومن الخ ولا يتبين حتى يكون الظهور وهو
مذهبنا فلم يحرم الاكل من حصول الطاهر في نفس الامر لكن ما حصل البياض عند الظاهر كذلك الحق تعالى وانما هو

[illegible]

[illegible]

فأما ما كان من تقارب غيبة القوم وتباعدت عما في الشبه فأنما لا بد منها من ما يقع كالحرم والرحمن هذا الزمان
الشمس واسما المتعاطلة في حانة البعد كما صار والنافع والمؤثر والمذل والمحيي الميتة العاصية المضل والمبغض من
حكمها كمال علمه العالي وهذا ما بين العالم من الجاهل وما إلى ما يلحق به بعد مدة ما كان ما كان من العالي وقد انما
الحق ما في ذلك أو من غير فلا بد من التفسير لخصائص العائدة المطلوبة في ذلك اللفظ المعين فقولنا غير من ذلك ما لا بد
الذي الكمال في اللفظ وما عند حال الكمال وهو الذي في بين المسار والمطرفة وله في القدر فجميع ما لا يمكن من
في غير الظاهر غير المطرفة للربض وغير الربض وذلك كما استأثر في أيضا فيرعى اسم لما إذا اختلفت من ثم في غير
في هذه الخسرة التي في غير الاستأثر في حكم الحكم إلى واجب تغير الاسم في غير الحكم الحكم الحكم ما لا بد
لكن في التفسير في قوله معناه كمال العلم لا في ذلك وهو الذي استأثر في أيضا فيرعى اسم لما إذا اختلفت من ثم في غير
المراد في قوله معناه كمال العلم لا في ذلك وهو الذي استأثر في أيضا فيرعى اسم لما إذا اختلفت من ثم في غير
مطلوب في قوله معناه كمال العلم لا في ذلك وهو الذي استأثر في أيضا فيرعى اسم لما إذا اختلفت من ثم في غير
جوابه بوقت حبي والناقلة التي في الواجب في اللفظ
ح لا في علمه الذي في قوله معناه كمال العلم لا في ذلك وهو الذي استأثر في أيضا فيرعى اسم لما إذا اختلفت من ثم في غير
بالله قد يكون صلح لظفر فكم وحاصل شهوده فمن كان علمه بآدمي ثم لم يدل عليه فلا بد أن يطلب على الدنيا والوصول
إلى المعرفة فيكون في قوله معناه كمال العلم لا في ذلك وهو الذي استأثر في أيضا فيرعى اسم لما إذا اختلفت من ثم في غير
والله كماله وحده في الوهية ومعرفة غير فليحبه كماله في شبهة الاسماء التي في قوله معناه كمال العلم لا في ذلك وهو الذي استأثر في أيضا فيرعى اسم لما إذا اختلفت من ثم في غير
في تلك المعنى على قوله معناه كمال العلم لا في ذلك وهو الذي استأثر في أيضا فيرعى اسم لما إذا اختلفت من ثم في غير
أوقروا ما أوصى في الرمة فكما أوقروا ما بين من حيث ما نسب الشرع إلى النبي الكتاب في السنة فلهذا
قد في الدليل في النظر وهو الذي اعتبر فيه السنة قبل أن يولد عند علم ضروري وهو المقدم على العلم
النظري لأن العلم النظري لا يحصل إلا أن يكون الدليل ضروريا ومولدا عن ضروري على قريب أو بعيد
وإن لم يكن كذلك فليس بدليل قطعي ولا يبرهان وضوح من الحجة للمسلم فاجبه وعلى أن
الطحا من الجنب ليست شرط في صحة الصوم وإن الاحتلام بالنظر لا يفيد الصوم إلا بعد علمه فانه
ذهب الحان إذا ثبت ذلك أفند صومه وهو قول ينقل عن الخنوي وطاؤس وعروة ابن الزبير وقه
روى عن أبي هريرة ذكره في المتعد وعبد المتعد فطعن يقول من أصبح جنباني رمضان افطر وكان يقول
ما أنا قلت محمد صلى الله عليه وسلم وألروب الكعبة وقال بعض المالكيين أن الجاهل إذا طهرت قبل الحج
فأحرقت الفضل أن يومها يوم فطر في هذا الجنب العزبة والخضرة كما والاذن في واجب البعد
وإحدى الأذى الخاص بل قوله أن الذين يؤذون الله وسوله لعنهم الله أي بعدهم واللفظ البعد
سبب وقوع الذي منهم فهو بعيد عن الاسم المقدس والصوم يجب الله من الله الذي ليس كمال
منى والصوم لا يشك في العبادة فكما لا يجتمع التوب والبعد الجتم الصوم والجنب في الأذى من
راعى أن الجنبات من الطهارة وكذلك الخوض وقال أن الصوم بسنة الهبة أشبهت كل أمر في موهة فقل
بصحة الصوم للجنب إذا طهرت من الحيض قبل الحج إذا أخرت الفضل في تطهره لا بعد الحج وهو الذي
في الاعتبار لا يطلب الحكم من الخطأ كماله في حق عقبة في الحكيم عز وجل بقوله المظلم كل شيء خلقته ثم هلك

[illegible]

[illegible]

العلماني من هذه حاله فقال طائفة حذروا الفتاوى وقال طائفة عليه القضاء لا كفارة عليه ما فعل
 المقامات اربع جهات كثيرة مختلفة قد يفعل السالك عن حكمها في جهة ثمان جهات تتعلق
 كالورع فان حكمها في جهات كثيرة منها في الطعام والشرب وليس للبابي ولا اخوه النظر والاستاء
 والسعي واللبس والشعر فان هذه من الخطاب الى مسلمي من الغام قبل ان تخرج الفتنة ليعرض عليه فسلك
 بالفتنة لولا انما في الفتنة شيئا من المسلمين ولا عافيا لكان ذلك وقال انما يفتنهم من هذا امر
 وكذلك الودع هي النبوة الاسما فاذا افات السالك وجه من وجوه العلاقات مثل هذا المقام
 الى جهة من المقامات وقد بقيت عليه بقية من حكم هذا المقام الذي انتقل عنه فاذا اتبع على سبيل هذا
 وقت اخر حاله قلبه بذلك من مطعم او غيره يتذكر ما فات قبل ذلك من جهة في قال بعد الفتنة
 المتبعة مما جرى منه في الترمط والاسد تغفروا من ان قال لا كفارة عليه فلم يتجد ولا تغفروا له
 البرية وانما جعل في ذلك عدد من تاويل في المسئلة او غفلة ولا تسان في هذا الطريق من الخلق
 عند بعضهم ولهذا اوجب لكفارة على من اوجبها ومن يرى انه يوافق بالفتنة لم يحصل له
 والقضاء بمجمع على عبد الجبر وموته انه اذا نال من احد احره على ابتداء تناول من صحت
 ما لا واذا بدى من جرح او غيره لانه يعرفه فيما يتناول ذلك منه فعفو وحسن ولا يواحد بكل جهة من الخلق
 مما يعرض الورع للفتنة في ذلك ان لا يفعله هذا هو صورة القضاء تمامه يستقصي جميع جهات سطاقت ذلك
 جسد حتى لا يترك شيئا من هذه المسئلة فانها من انفع المسائل في طريقه
 في فصل من سقا ولي
 اني قائل بصوم عبدي ومن قال لا يصوم احسن احد واختلاف اصحاب هذه لقول بعضهم قال يصوم عبدي
 بعضهم قال لا يصام ولا اطعم الا ان يصوم به وقال قوم يصوم وان لم يستطع اطعمه وذو قوم بين الذبح والصيام لم يرض
 فقالوا لا يصوم عبدي وليس في الذبح ولا يصوم في اصابه المرفوض قال ابو علي وادع من الموسى وقال ابي علي
 بالموسى من انهم في المريد صام بلوته يكون الشيخ فداه فغصبه بذلك مخصوص اين حاله خصوصه ومقامه
 مات قبل ان يحصل له من يرى ان الشيخ لا كان ذلي وقد حال الموت فيه وبقي ذلك المقام الذي لم يحصل له بل قد انشأ
 لهبة الله التي يستحقه ارب ذلك المقام فشرع الشيخ في العمل الموصل الى ذلك المقام بناية من المريد الذي مات فداه
 خلفه اخر ذلك الميراث احضار من شدة في البصيرة التي كان عليها وليس تلك الصورة المثلة ذلك الامر على
 ان يبقى ذلك عليه فحصلت نفس ذلك الميت في ذلك المقام على انم وجوه منه من الصدقة والصدقة والفضل العظيم
 وهذا يذهب بشيئا الى يعقوب يوسف بن خلف الكوفي وماذا اضنى احد من مشايخي سواء فاستفتت به في الرياض والاشجار
 بناني وولجيد فكان في تلميذ اوله في ذلك وكانت له تلمذة في ذلك كان الناس متجهين من ذلك ولا يعرف واحد منهم سبب
 وذلك سنة ست وخمسين فانه كان قد تقدم ففقي على رياضته وهو خام خطره فاذا راس على يحصل
 المرافعة على يد هذا الشيخ جراه في كل خير من اهل الدين يقول لا يقوم احد حتى اذن العمل ولكن يطبله من
 بهيمة وحاية والخاصة على ذلك وهذا لا يضره اذ الوقوم فخذ الاعتبار من جعل لا يصوم احسن احد والاول اعتبار
 في عمل يصوم عبدي ومن قال لا يصام ولا اطعم الا ان يصوم به فهو على فعل المريد الشيخ اعطى من همة له اجمل انما
 من عملك بحسب انما يطعني ما كان في كل هذه الخرافة المريد كان سواك من الشيخ حيث استخذه في حق فضيلة
 منه للشيخ في نسيان حق المريد والاصل في ذلك ان رجلا يعمل الله عليه سلم ان يسلك به في حق من ففتن في الجنة فقال
 سال

[illegible]

والذي اقول به ان الاطعام انما شتم مع الطاهر على الصوم. والامن لا يطعم فقد سقطت التكليف في ذلك ولا يلزم
الاطعام من هذه صفتين عدم القدوة على ان انما مكلف نفسا الا وصعها وما مكلف الاطعام فلو كان
القدرة لم يقدل عنه وقتنا به من كان شجده ان لا قدره كما قالوا او يقول ان الله رزق الخلق
لجواني المقدور وكان مشجده ان الصوم لله فقد انقضى حكمه بالصوم والاطعام
مصدق الخلق الذي يطعم في قوله ولم يرد الاطعام ما هو عن واجب بقوله ولا واجبه للاعوص مما اياه ان
هذه المقام لا قوة الا بالله ليس له انما ان يتقن به جلا لا في قدره فعل وانما ان لا يكون
في الا المنقطة من اعلى سبيلها طبع قد يكون لا المنقطة من اسفل بفعل به جوبه باعده و
في فصوله جوبه تتو ا في رمضان اجروا ان على القضاء الكفاية وعلى صاحبها ان يعتد به

ذلك لم يكن غير متقن لا حول لا قوة الا بالله عليه وسلم به عند عدم تقوى الاطعام من الصوم ولا بد ان كان
مريض او حاله لا يجوز صلاته معصية لم قال قوم ليس عليه الا الكفاية فقط ليس عليه قضاء والذي ادهى به لا قوة عليه
استحب لمن يكفر ان قد علم على ذلك والله اعلم بحكمه في ذلك في ذلك القدر ان يحتمل على المعاصاة في قوله
ينسب من حكمه الى العبد في الفعل على لا يفسد على وفرة ذلك انما يتحقق رتبة من له اسقاطا ومقدرا فان اعطى من ارضي
تبعوا فيهم ففسد على ان الحق عبيد في قواه وحوارجه التي جاءت من غير من الا انواع بالصوره ولقد اذ كان في سائر
عبد الله كان سدا اوقات من عبوديته مطلقا من العبودية صار است اذ لا يتو ان الشيء عند نفسه مع هو قل ابو يري في تحقيق
المقام شيئا تاليا في امانه الا انما اعبى في هذا اوحى الله به موسى وهو خطيب اجمع على اجمعين واما ان كان العبد حقيقا
ويكون بعينه من ربي الكون فيكون من غير عن الغير عبد الله فان عبوديته له يستحيل وقوا وعقدها لا تفسد في رتبة لا
العتق منها في هذا الحال لا في الحال الا في وقتها على ذلك بقوله قل اللهم مالك الملك فاعلم انما يصح باسم الملك في هذا
العالم وقال ايضا وهو من باب الاشارة والتحقيق قل اعوذ برب الناس فمن باب التحقيق لا سيما في اداسي طريقت
يقضيهم ان يكون خلاصا من عبودية الله باسم الملك ومن باب الاشارة باسم فاعلم ان في التبيين مع ما لا الف واللام ان يسمى الحق
اسم هو بوجه وجميع قواه في حال كونه نورا وهو المقام الذي ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ربه ان يقوم فيه عبد
احسن نورا فان من اسماء النور بل هو النور المحمدي الثاني وراي اراء في هذا وقد صرح بعض المتأخرين فقال
نورا في اراءه خصل في هذا التصديق معنى بدع وهو اذا جعل عبد نورا وراي الحق فيمنه من نفسه ذلك يكون نورا
منا لا غير فهو في ذاته نور وفي ربه نور فان فهم قلنا فما لم يتذكر الناس هذا الحال وهو في نفسه عليا فانها
خاطبة الحق في ذكر الله في القرآن الذي تعبدوا ليله ربنا ائمة وليتذكر اولوا الالباب كانوا قد انشؤا هذه
على انهم كلوا على علم متقدم في تسببية النبوة واخذ العبد واما الاطعام في الكفاية والاعراض في حفظ الحياة
على تنافه فهو في الاطعام متعلق بالاسم المحمي بالامات بما في عبادة لاسهل لها كان عليه فكان شعوبا بالتمسك وبنها
لانتمه ذلك فاسم الاطعام لينظر اسم المقابل الذي هو المحمي فافهم واما صوم شهره في كفاية فالله يحار
في المحمدي عن استيفاس سائر المحرم في المناقل المقدرة وذلك بسبب النفس في النازل الى اهلية فالشهر الواحد يبين فيها
ليثبت روية خالقة عليه عند نفسه فالشهر الا ليريد بوجه فانه رجل التي يسمى بها من باب ان الذي جميع قواه وحوارجه فانه
يقوا بقطع هذا النازل والحق عن قواه فقط بها بوجه فانه فاعلم هذا الفاعل الذي هو الله على الله عليه وسلم في
في الكفاية اي انصرف بصحة الحق في الصوم له قال من الصوم في على ففعل في رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل وغلوة على جهة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فكذلك لا يفعل عن عبوديته ولا يشبه به بما أوجب الله عليه التمييز بين العبد من حار ولايته عما يوجب ومن العبد
من قال إن في يقول ما كان لهم الحيرة فتقنا ما واقفتم النطق فلا يخرج عن عبوديته طرفة عين ومنهم من قال إن
يقول ما كان لهم الحيرة من ذواتهم بل إننا ألجناهم التفرق على الاختيار اخترت لهم ذلك هبت لهم كما ألهما ومن قال
ما جاء في هذه الآية بين التمييز بين الصوم والقطر وبين الكفارات ولا يشبه عبادة على أن الصيام خير لهم إذا اختاروه بل إنهم
بهذا عن طريق الإضطرار ونحو الصوم على القطر فكان هذا من دفعه سبحانه بهم حيث أزال عنهم الحيرة في التمييز بل إن الله
من التبرع بهم وهذا أيضا لا ينسب إليه تعالى لموجب عليه فعل ما يجهل بل لموجب التمييز على ما يجهل لم يأت به لا قطار
من صام فقد أدهى وأجبا فإنه فرض عليه فعل الصيام لا على التعيين فانه عينه العبد هو المكلف تبين التفرقة بين
في التمييز بين عبوديته صوم التطوع فيحصل العبد الذي هذا حاله إذا صام به لا فرض له التطوع وعمله منه فهو
وأكره من التمييز على الواجب غير المحرم وكذلك الأمر في الكفارات المحرم بها الجوارح والتطوع وهذا من الله على عباده
أي الجبر السام والخصم من في أصل تبييت الصيام في الفرض والمنع من الجبر من السام والخصم من الله
سويقي بن النبي صلى الله عليه وآله قال من أديت الصيام من الليل فلا صيام له يكتب له الصيام من حيث يبييت من أول الليل كان أو
أو أخر في فاضل الصائمون في الأجر حسب التبييت ويؤيد ذلك الومال فكل من كان في أديت يومه ما طرف الأول من
ليلة يبيته في أديت طرف الآخر من ليلة يومه قال رسول الله صلى الله عليه وآله من كان مو أصلا فليؤا أصلي السجدة وسيرة النظام في
أد صال والسجدة من هذا الباب فإن في هذا الحديث معنى من كان مو أصلا فليؤا بالزغيب في أهلة السجدة والليل وإنما
الوصال لمحل للصوم ومحل للقطر فصوم الليل على التخيير كصوم التطوع في اليوم ففصوم الله في الزمانين فانه يتخير الصائم في
وقت نطق عليه اسم صام فأن صام بعد فصول الليل أو بعد لكونه أكثر نسبة إلى الليل فليؤا غيب الزمانين حيث
يبيته وهو من حيث قاله وأما ما ذهبوا إليه من أن التحقيق في حبيب في مشهود وكان ذلك المصوم غدا في مشهود
ثم إن الله عليه وسلم وكونه مشهودا في مشهود فأنه في أي وقت كان من الليل كان زلة صوم التطوع في
الغرضين الحكم عند ذلك المصوم من الغرضين فيهم من التطوع والفرض فيكون له أجرهما لأن الصوم لله تعالى واجب
البسب بدخوله فيه وانصافه إلى الله سبحانه الأول أن يتبين أنه لا خلاف إلى الله من التبييت الأول أو لا والله
يخفى في ذلك الوقت في نزوله إلى السماء التي ياتية به العبد إليه بصفته هو الصوم فإن الصوم لا يكون إلا لله إلا
انصاف به العبد ما لم يتصف به العبد لم تكن ثم صوم يكون لله فانه لهذا الوطن كالتبدي للزوال الحق إليه وعبد الله
الصيام فحده المثابة كما ذكرناه فله في الله عزله ما ياتيه لم يجعل ذلك كما كان الصيام من البسب لله من عبده
كل الجبر من الله للصيام من عبده واسطة ومن يتلقى سيده بما لا يتحقق كان في الله عزله على هذا إذا لم أقبل أن السيد
في هذا المظهر من ظهور مستفيد فقابل بنفسه ولم بكل كرامته لغيره والله عني عن العالمين في فصل وقت
الصيام خير من صلوات عبد الله بن أبي اوفى قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن شهر رمضان ما غابت الشمس قال إن غابت
فأجر لما قال رسول الله أن عليك بها قال إن غابت فاجر لما قال فليخرج فأنما به فربما النبي صلى الله عليه وآله سلم ثم
غابت الشمس من هذا وجا الليلين ههنا فقد وطأ الصيام مسوا كل ولم يكن فإن السهم أخذ منه قد أطرأ على ذلك وليس
بوقت للصوم فانه بالظرف فله الاسم العاطر وإيتان الليل لظهور سلطان الغيب لظهور ما في الغيب في التبييت ما
من الحقيقة كشفته غير عدم احترام المكاشفين لما عنيوه من شعاب الله وحرمانه فان البصر قد أدرك ما لو اعترف
بأنه من الله ما في ما يوجب عليه من التعظيم لأنه في ذلك الوقت لم يكن منهم من الليل فله في غيب الليل عز ابن الإنسان

...صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت العيثار من الليل فلا صلاة له بكتب له الصيام من حيث
يبيت من اول الدنيا كما هو وسطه او اخره فتفاضل الصامون في الامر بحسب الغيب
في توبه ذلك الوصل كما بكتب له في اصال يوسه باطراف الاول من ليلة بكتب له في اصال
طريقه انما من ليلة يسوع به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان مواصلا فليواصل حتى الحز و
سهر الكلام في الوصال ويجوز من هذا الباب فان في هذا الحديث انما من كان مواصلا
التي تحب في اطله الجو والميل ايضا في الوصال في كل صورة ومحل تنظر قصد الدليل على التغير
لصوم الطمع في اليوم والصوم منه في الزمان ما نه يتسم العسايم في اي وقت اطلق عليك
اسم صيام فان الصوم لله وضو بالليل او جدد لكونه اكثر شبهة الى الغيب والحق سبحانه غيب
لله صديق بعد ما يرويه وهو حيث اذاله واناره ما هو لنا فالحق على التحقيق غيب
في شهره في ذلك الصوم غيب في شهره فلا بد تركه والترك يجرى وله ما هو من شهره
والواو في اي وقت انما من الليل كاد في نزلته صوم التطوع حتى يعلم الغرضين الحكم
عسرا وان لصوم العرضين يجمع بين الطمع والعرض فيكون له اجرهما ولما كان الصوم لله
وارا وان يتقرب العبد بحوله فيه ولا ينافيه اذا الله في كان الاولى ان يبيت من اول ليلة
في اخر يوم الثلث الاولى او الاوسه فان الله يقضى في ذلك الوقت في نزوله الى انسانا
فيقرب العبد اليه بصفته وعوا الصوم فان الصوم يلد الا لله الا اذا الصلوة بعد العلم
ينصف به العبد لم يبت حتى يتم صوم يشيكون لله فانه في هذا الموضع كالفرد النزول الحق اليه وعليه
ولما كان الصيام بهذه المثابة كذكرنا في قوله الله جزاء ما نيت لم يجعل ذلك لغيره كما كان الصيام
من العبد من عروا سطة كان الجزاء من الله للصيام من غير واسطة ومن يلق سيدة بما فيه
كان اقبال السيد على من هذا سطة اتم اقباله عليه فله في هذا الصوم مستفيد فبانه
بنفسه وبكل كراسته افره والله على من العالين في ذلك وقت مصر اسماء مرجع سلم
في عبادته في اي وقت قال كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان لما غابت الشمس
قال ما كان ابن عاصم في ايام رسول الله ان عليك نهرا قال انزل ما جرح لنا قال نزل الجمع
فانما به فتراني على اسمعير وم اذا غابت الشمس من ههنا وجا الليل من ههنا فدا
افط الصيام نسوا انهم لا ياكلون اشبع اخبرانه فدا وطراي في ذلك ابي بوقت للصوم
...انه باعرب تلاء الاسم الفاظ وايتان الذين ظهور سلطان الغيب لأطهر ما في الغيب
فما لم يمتريا كانت شمل الحقيقة لشفته بكرة لعدم احرام الكاشفين لما ما يوزع من شعائر الله
وحرمة ما كان البصر قد ادر ما لا عبرة في شيء ما وفي ما يجب عليه من التعظيم الا ان له
فما قلت الحزم منهم سره الليل بكرة دخل في غيب الليل في ان الا ان اذا دخل في الغيب في
به ادرك ما فيه من علوم انما الا من علوم الاسرار وعلوم الانوار هو كل علم تنقل به شام الاكل
كله كما ان اللبالي اذا ظهرت بحجبه انما انكركب راسه جعلها لتهدي بها في ظلمات البرود
البرودها علم الاحسان وعلم الحياتة وعلوم الاسرار خفيست في ابصارها باطراف وهي غيب فيضار

للغيب على هذا فيه ظهوره في قوله لا يملكه فلما قال صلوا فقالوا الصيام في الاول
ان يجعل الفطر عند الغروب بعد صلاة المغرب فانه اول لان يجعل الغروب وتر صلاة النهار
ينبغي ان يكون بها بالصفة التي كان عليها بالنهار وهو الاكل والشرب والطعام والشراب واستحب
ان يفرغ من الفريضة ان يشرب في الاقطار ولو كان شربه ما لم يتركها لانه فانه فاعلة في كل
بحر خرج مسلم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر
الكل ما شرب فطرا ح انه قال عندنا غلظت في الليل وغروب الشمس رجع بالاكل في فطره
بالفطر فطرا بالحكم فمن قال بالفهم يرى انه اذا لم يفطر بالاكل يزال عند الجزاء كل ما يشبهه
لو اكل سجدة فانه اذا اخر لم يحصل له ذلك الجزاء الذي عطاه التسهيل وكان محرما ما خافه
صعبته ثم انه تقوته الفريضة التي للصائم عند فطره اي يفوته ذوقها وحلاوتها
الخروج من الجبر الى الاختيار من الجزاء السراج ومن الضيق الى السعة وهو ما تمهيد وانها
في الجبر ما يروى في جالس الرسول ليوسف بن العزيز بالخروج من الجبر فقال يوسف بن
تركك فله ما بال النسوة فلم يخرج واحار الاقامة في الجبر حتى رجع اليه الرسول بالجواب
وان كان مطابقا لدخوله في الجبر فانه دخله عن حجة واستصحبته تلك الحالة وهو قول
رب الجبر احب الى ما يدعونني اليه كانت حجة اضافة لاحقة حبيقة وقال رسول الله
صلواته على من لا يؤمن انك انت الاجبت الداعي يقول سارعت الى الخروج من الجبر
مقامه صلواته على من لا يؤمن انك انت الاجبت الداعي يقول سارعت الى الخروج من الجبر
بلدة فريضة فطرا للصائم انه مقام محمدي لا يؤمن وانما ذلك تفصيل الصلوة بعد الغروب وقبل
الاجل فانه من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قدسنا في الفطر لان الصلوة وان كانت لتعبد
فانها حق لله والعطية لك رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول للشخص الذي ماتت امه وعليها
صوم وانما ان تصيد عنها والى عليه السلام ارايت لو كان عليها ما كنت تقبضه قال
نعم قال نعم الله احق ان يقضى فقدم الله وحجبه احق بالتصا من حق المحرق وروى مسلم
عن ابي عطية قال دخلت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا ام المؤمنين رضوان من اجاب محمد
صلواته احدهما يجعل الاقطار ويجعل الصلوة والاخر في الاقطار وفي الصلاة قالت ايها
الذي يجعل الاقطار ويجعل الصلاة قال قلنا عبيد الله بن مسعود قال قلت له ان كان يقول روايت
ولما كان صلواته جعله الله اسوة يتاسى به فقال نعم لقد كان كل من رآه صلى الله عليه وسلم اسوة
تلك ان يفطر ما تشق امعاء من رطب او تمر او حسوات من ما قبل ان يطلع المغرب
بعد الصلوة كان ياكل ما قدر له قال ابو داود في سننه عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يفطر خط رطبات قبل ان يطلع فان لم تكن رطبات فخط تمرات فان لم تكن تمرات فخط
حكوات وما تقدم الرطب لانه احداث عهد نبيه من التمر كما فعل صلواته المطر حين رآه من
بنفسه صلواته وحسن الثوب عنه حتى احياه المطر فيل عن فعله ذلك فقال صلواته
عنه بعد في فصل من شهر الشهر اعلم انه صوم يومه وروى الامور التي صلواته

[illegible]

في مقام الرجاء لهم قد استند بهم فلما فعلوا وهو السبح البصر فلهذا الله امرهم
وقوله لم يعلم ما به هذه حتى الى ان قوت الزار يعاين هو بالوقت والله ما سقاه في
الامم يخلق لهم في الورقة التامة التزمية التي لا تجل لهم فيها اول الحبل لعلهم
يعاينهم فقال عمر بن قتل وهو معكم اي ما كنتم ولهم ينفر واپنه وانشوا جال ليس كمن
نرى كان مقادير ذلك المقام يقطع الناس لرفع المناسبة من جميع الوجوه الا ترى
اهل البيت تنقطع وحببتهم من يمشي لا يفهم لا يرحون لقاء في الدنيا لا يبقوا
حزون واهل العاقبة ليسوا كذلك فافهم لم يبا سوا من لقائه وكتبه وحياره ثم علمهم
مع الامام في وقت اللقاء عند قدومه سبحانه الحكيم الجبريد بلا لا يفصل الايات
لعلنا نفعل عنه ففعل عنه وقع صياحه سر الشهادة منقروا بالحق يتعلم من ربه في يوم
سر الشهادة تمام حجة الله على لا يركب في ربه وهو قوله صلوات الله وسلامه
عليه غير ذلك في محل خاص له ولهذا اضاف الله فقال رب ولم يقل الله ولا الرب
اي بد قولنا ان يدبر بصوم اسر من الشهادة الجمعية تخصه وخصه على صدمه سارحاً
انه يقضيه من دانه فان شعبان من التعريف وهذا قيل انه ما سر هذا الشهادة
شعبان الا لتعرف تباين العرب فيه ولما قال الله و جعلناكم شعوبا وقبائل لتعرفوا
في الامم كالتباين في العرب اعلم من شعوبا وقبائل من قبيلة وسبب القبيلة
شعوبا لانها تعرف بين القبيلة واهلها كان صياحه سر شعبان كذا في مقام سر شعبان
وهو الشهادة لما فيه من التعريف خرج مسلم عنه ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
من سر هذا الشهادة لان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا افطرت من رمضان فقم يوم
كانه يوم طرية احيى المسلم عن ابن عمر وصحت من سر شعبان وفي هذا الفصل عظم
اسرار الهية اوها من كبر ما به ما به واسود الناس لذلك اهل الاقطاب والذين
المحود يشعرون الشمس والقمر في ظلال العبادات فان معرفة منزلة القدر والتميز
حرب المثل من اعظم الدلائل على العلم الالهوي كينص بالكون والامداد والرافع والحفظ
لجان العباد الكائنات وان في ذلك لذكر لي كنه كان له فلهذا والى اسم وهو شهيد
حاضر بما بلغ اليه الخ في مثله نصيب عينيه فكانه يث هذه فانه حرسه وحارده صا
ايون يخرج عن كل ما يكون في كل كون بكل رجب هو كل صعب وما به في فائزاه القلوب
ما مع وما به كالعيون حاو به من رب الاربعين بما اودع فيها من كل شيء مبدع
قال في كل شيء فصلنا وتفصيلا ذلك تعلم ان الله يحكم كل شيء قدير وان الله له ما لا
يؤمن به ما اسئل في فضل الحكمة صوما على كل يدنو ويتم خرج مسلم في حصة عن كز
ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام قال فقدت الشام فقبض صاحبها
واسئل على رمضان وانا بالشام فرائت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في اخر
الشهر وما لي عجل الله به عباس ثم ذكر العمل فقال في رايته العلاء فقلت اياه ليله

[illegible]

التي هي من غير ان يكتب عليهم الصيام او لا يملك من كل ما حرر عليكم فله ان يكتب كما كتب الله
فيكم من الصوم من حيث شاءه صوته فان كان ايضا فيه صورة من صلاته كما ان الله تعالى
يقول الذين من قبلنا من اهل الكتاب تاووا به الهان بلغوا به حرثا من غير ان يحرثوا
وهوله كما كتب اياهم من غير ان يكتبوا به من قبلهم وهو ان يحرثوا به من غير ان يحرثوا
عليكم تنفقون اى تنفقون في الصوم وقاية ما ان الله علم احرثا الصوم عند الله
ولا تنفقوا ولا قاية الا اذا جعلوا عبادة فيكون الصوم المحقق عند الله ما فيه من التفرغ
من وجه ما هو صلاته من حيث الصبر عند الله ما به من غير ان يحرثوا به الا الله ما هو الصبر
له فهو من لا مثل لصوم الله ليس لك ثم قال ايا ما بعد واثق العاقل في ايام كتب
لك فانه ما بعدنا ما كتب الله من قبلنا من كتب عليهم من واحد وهو عاقل ولا يكتب
عليهم اياما الذي كتب عليهم ما هو شهر والشهر هذا تسعة وعشرون يوما وما
حسب ما ترى الهلال والا ياوز ثلثه عشرة الا في طائفة القوم ما امرنا به رسول
صلى الله عليه وسلم في الشهر فقال الشهر هكذا واثق سيد في عشرة ايام ثم قال وكتب الله
عشرة ايام وعقد فيها في الثالثة من تسعة ايام وفي الحرة الا حرك لم يعقد الايام
ايضا عشرة ايام وذلك لما قال في اياما بعد واثق في التاسع ايام الشهر بعشرة
بمع ذكر الايام موافقا لثوبه ما به من ثوبان يسون بعد ما كان في الايام الحرة
الشهر تسعة وعشرين يوما ولم يقبل هذا هكذا لما قال في شهر رمضان ثلثه ايام
الحق في ما ذكره كان به ثم قال فان كان ستم مريضا او عجزا سبعة من ايام فاما ما كان في
ايضا واثق الى المخاطبين بقوله ستم وهم الذين امنوا سريعا في ما جسد الله في
السلامة في العلم في الحارة في الحفقات والحوال والسفرين الا سمار وهو في
السفر سقلا لا يسفر في اوقات الرجال في واسفر في المقام واحال في هذا
لهم وان كان اخيه وان الله هو العاقل ستم لما قال وما بيت اوسيت ولكن الله
بين ايا ما خليف في ذلك الحان فانها ايا ما خرجت بعد التكليف كما يقبله الرسول
في شك هذا في هذا الباب فيستدرك ثم قال في الذي يطيقه في دينه طوام سكر
فهو خير له فان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون يقول من يطيق الصوم قد جرت
ناقل من وجوب تعيين الى وجوب في معنى التكليف لان كان قصورا وقد جرت
من ذلكنا الحق بالفتح فان كل واحد منها جاز واجب عليه ناي شحا حارا فانظر
في الايام في نفعه في الله له الصوم الذي هو لتقدم به صحة الصوم من حيث
و مثل له في صحتكم من الله فانها في الطعام فلان ذكر الايام دون الفدية كما
في الايام ما حان الله كما لان التكليف وجب عليه الصوم والله لا يجب عليه
في الايام وجبه في الله وفي من حصل منكم الوجوب فمما هو ركنه سلطان في

[illegible]

كبروا اسما عطاها عليك لتفعلك من هذا الاكل والشراب حتى يثبت لكم الحيط الا يتي
فقال النهران من الحيط الاسود اذ بار النبل من البحر فبها انصوب الا فم الميسر
النصارى الى السيرة لا يثبت شروهن وانتم عاكفون في الجبل فابقي تخير الجماع هل من
قدومه حاله كذا لك لا تاكل واشرب للذي ينوي الوصال في صومه يقول حاله
من كان موافقا فليس على حتى العود لولا خنط لضوء الظلمة يريته وقتها
منبذ الى جهنم تابعي اليونان الى تليل والمستطير واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم باصحابه
نورا والملك ذلك بعد حدود الله التي اكرم الله فيها فلما تغربوا في الغسق فوالله
ما وازارها وصا علم فاصبح لا يعلو الاسما اعطاء ووقاهاية انهيته كالحضرة فوالله
تدلم قدم بعد شوقها وتذوقوا السور كذا لك يبيد الله ابتداء دلالته للناس حياشا
فتمتد كبريها عليهم يتفنون فيصنفون تلك الدلائل ولا وقايتها من انظليته والجل ما انظليته
ما هو على بينة من ربه وما هو حجب ولا له وجعله بعين النبي لانه ما كان من رزقه الا يد
ود وصل الى المدلول وحصل الى العلم وفق لا سكال ما عتد انه من العلوم التي غابتها
العلم في فضل السحور خرج مسلم عن النبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بركة فاموصاهم في حديثه ما روي عن النبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الايام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين صيا من صيا ما بين الكتاب اكل السحور
حديث ثالث للذي خرج في السحور من العرايين بن سارية قال سمعت رسول الله صلى
وهو يدعو الى السحور في شهر رمضان فقال صلوا الى الله المبارك حديث رابع للنسائي
خرج النسائي في حديثه عن عبد الله بن الحارث بن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
على النبي صلى الله عليه وسلم وهو شيخ فقال انما بركة اعطاكم الله اياها فلا تدعها احد منكم
مسلم والنسائي خرج في حديثه عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا عن فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلايه ذاب من كلوا واشربوا حتى يروا النبي ام يكتفون
قال ولم يحضر من اهلها الا ان يترك هذا ويرى هذا في الحارة فانه كانه من يطعمه
يخرج ابن ام مكتوم عن عبد الجباري عن حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
خرج ابو داود وعنه ابن هزيمة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذ سمعتم اذانكم فادعوا اليه
منه يقطع حاجته منه حديث رابع للنسائي خرج النسائي عن عامر بن زرقان قالما حدثني
ساعة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا الهدى الا ان الشمس لم تطلع حديث ثامن لمسلم
عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
حديث ثاسع لمسلم خرج في حديثه عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغزوكم احد منكم الا ان
بلال ولا يما من الا فم المستطيل هكذا حتى ينظر هكذا وهكذا وجاء به في مقصده
ما جازيت السحر قد ذكرتها ليقتف من سب كالا في السحر عليها حتى يعلم تاما حينها فانه قد روي
ما لا اعتبار عما يشاء النبي صلى الله عليه وسلم قد لا وفلا لان سب الله او اياته ابا الفاسم الحبيبة قد روي عن علي بن

[illegible]

فليقل يفتيد من الأسا الرقيق هذا اليمين في نفس يادنا بقسطا من حبه
 فليقله المنع وتنا من حبه انت ايها الامم وجماعتك فيقول الامم سيحبه الله
 يا اسما السبب لا اما فيقول له العقل انما يعتبر النعم في انتها المدح والحمد في حبه
 المنع الى ان يستدعي منه مقدار زمان الخالفة والجدلان يظهر لك انتها الذي فاد الرقيق
 يجرب المطالبه فيحكم الله عند ذلك بما يشاء في بعض ما كانت يا حبيب علي في
 الفضل او المنع حكم ايضا بحسب اذ له منه فيفضل في الامم الحمدان كان في
 الحق لم يخط كفايا ولا معصية وحق التقابل بين الاسما في الحكم العدل وكل من واحد من
 انما يصيب في جميع دعائها وان كل واحد منها يدعي الحق له فيطابق بهما بالبرهان فيقول
 اني مينة او نفع من وحق العقل ما تناه سكران لان كان يبرر الحق وساقا المقالات او سنا
 محال من اسرار التعديب فيقول الحكم هذا الافعال وان وقعت في موضع شبه والحق لا
 يحكم الا بينة فان وقع الشرب للحكم لا بد من ذلك فاد رتب محارمها حتى ينفقه عرابها
 فيقول انما يحل له استعماله ربا قتل هذا قاتلا سبه او اسد من هذا القاتل وليدنا قد
 عليه بشي ما اعتك عليه لا اعلم ذلك الا بديل بعد رتبه صورة محذو و ذلك هذه الشهادة
 فيقول خصم من سلم لي انك هلك بعد حيا منه في شربنا لغير اذ قتله او ما كان من اجل انما
 في ذلك الحال فيقول الامم نعم صدق الا ان في المحل سلطانا قد يا يسكن من وهو من
 المنع قال له الحاكم ومن هو قال الاسم المحض قد رزل عند هذا الله وهو قلبه على الله
 قال فاد رتب محارمها فقال انت في هذا المحل عا بر سبيل له من محلك ومهلك فيقول هو محض
 وما اذ صنفه ملك صاحب هذا العقل الذي هو العالم فينا ١٥٠ من خيل عو فيقول من كل
 على باقتطبه حقيقتي وانما احتاج اليه فيقول المنع تاخره حتى مشاير الاسم اريد الله
 هو الحاسب الاقرب الى الله فان له الحقيقة في هذا العبد وفي هذا الحكم فلا يزال الامم وتنا
 الى اختها المدي وهو لا اجل المسمى الذي هو الحوت فان مات مما الخالفة يشتمه المدي
 وان تاب عند الموت تاخر المنع عدا لكيت ويستلم الامم واحياه فانه المدي في العالم ما
 لفظه الذي من الموت في الكافر كما قرنا فاعلم ذلك انت في هذا التنا من والحمدون
 صيا مريم الشك خرج اقرمذي من حاربين يا سرقا من صام اليوم الذي شك منه فقد عصى
 ابا القاسم قال هذا حديث حسن صحيح جبهوا لعلماء الله من صيا مريم الشك ما اده من
 واختلفوا في تحرك صيا مده تطورها فمنهم من كرهه ومنهم من اجازاه واسا حبه عا عندك
 فما هو من ولا مريم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون من نظر في حارب ويقتل ان يكون
 من جبر من النبي صلى الله عليه وسلم وقال بجهنم ان ما مده في رمضان اجزاء الله في حارب
 الشك يرد من بين امري من غير ترجيح اشبه حال العبد اذا كان في الحمت سمعه ولبسه فان فظا
 الحكيم الحق سمعه قال انه حتى وان نظر الى اضافة السع الى العبد بالها من حارب
 عند ائصاله توجها هو الذي في الدخ في سقطة واذ استقل بقيا

[illegible]

في قوله عليه السلام في حديثه عن جارية فوجها بالحق الزور والفسق في قوله
 البسة فانها له حبيبة لا لم يعلم الله فاما عليه السلام فله من قوله انما صلوات الله
 عليهم اجمعين قطعه بانما بدت فان الله بقدره ان الله انك ميت وانهم سيمون فكيف استثنى الله
 من قوله عليه السلام عليه السلام قال فان كان شاهدا الله بكذا احقوه فاستثنى في امره فخرج
 كان لا يستثنى الموت او الايمان او طاعة كليمه او طاعة له بها او كان او لم يكن طاعة له
 ولا تفرق بين طاعة الله وطاعة الله في ذلك فاما الله عليه السلام فله من قوله لا تحقرون باسمي احد
 اشياء الا امر الله في امره في مصلوح ما منه من غير قبيل ذكر الله تعالى في قوله لا
 فان امره على الله علمه من جلاله اسم الله تعالى في امره من كان اكل فليمن بقية يومه
 من لم يكن اكل فليمن فان الله يعلم يوم عاشوراء ليجعل حكمه حكم من لم يثبت صوم حبه
 اكل فليمن من رمضان فكل من ثبت في رمضان فامر ببلاده كآل وللقضاة وما حديث محمد
 وقال فليمن بقية يومه ولم يمهده ما يما في قوله هذا الحديث حديث القضاة الذي في قوله
 في عبد الرحمن حبه سنة عمره فان اسم الله انت البوصلة فقال صوم يومكم هذا فلا
 قال فاما ان ثبت يومكم واقضوه يوم عاشوراء فان كان هذا الحديث لم يثبت في الصحيح
 فواضح من اليوم طاعته فيه من السر الذي يرفع فضله على غيره وظاهر هذا فضل الله
 في الطعام والشراب وان لم يكن صاميا وهذا الجرم الذي يلبس اليه الصوم في كلا ما ذكره
 اقول اخرج ولا اصوم فان نفسي تشارعني في اكله اكله الصيام
 لم يثبت اجبرتها قلنا بايجاب الصيام والقيام فان الصيام حبه من الله
 ان في نفسه صوم لرام ولما امر بقضائه اكد تشبهه برضائه لا بالشر والحق في
 فان يذنه فانه لا يقضى وان امك صاحب بقية يومه اقام بيته ولما امرنا بالصيام
 وخر من ذلك وكان قد امرنا بمخالفة اهل الكتاب اليهود والنصارى من ذلك جعل
 لانفسهم مما لم يؤذوه الله وبدلوا غير ما لم يذنبوا ما لم يذنبوا لا منهم بما صنعوا
 بينهم ولذلك امرنا بمخالفتهم الا في اقدارهم والحق صلح مما كان شرع الله فدل على ان
 شلرجم النبي واقامة الصلوة لم تذكر بعد سبانه لما تعين عليه انه قال الله تعالى
 الانبياء اولئك الذين هدى الله فبهم اقتدوا وقال سبحانه في الذين ما وصيهم بوجاهة
 وقال عليه السلام كف اولي موسى عنكم فكنتم تتقون نفوسكم فاستدركنا اولي موسى اليهم ولا
 لوليد صوابا الى به موسى لو امنوا بك ما الى به موسى لا سوا محمد صلوات الله عليه
 بهما يارب به وبانزل عليه ما خيرا لئن غلبك وجبره صدف فاستحال في امه محمد صلوات الله
 المومن منهم تبعين ويكفر منهم فمن غلبه غلبته حيث اجبره فاستحال في ذلك فلو شرب
 في ان الرسول ما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل امن بالله ومليكته وكتبه
 لا يفرق بين احد من رسله ومما جابه موسى صوم يوم عاشوراء وامانه في امره
 فاما كلامه بعد ما جابه موسى فاما ان الله تعالى في امره عيسى ومصابا وخبرنا به

في الصوم من طرف الامامية فيجب بين اجزاء الصوم فيه ويبدو النفل رتبة في رتبة
من حيث من تقدم موسى عليه السلام لما امرنا صلح بمخالفة اليهود امرنا بان نضوم يوم ما
من يوم راي هو التاسع ربي ما بعد وهذا الحادي عشر فقال لنا صلح صوموا يوم عاشوراء
صوموا فيه واليه وصي سراقنا ما وبعد يوم ما لم يقل خالفوا موسى ما بان الله
في مخالفة الامم بالي سقط الله ما بعض من يصوم كما سقط عنا بعض ما شره لنا في
صومنا بكل ما وسوخ في كل يوم ولا يلزم بين الايام وجواز العمل الا ان يكون الفطن ما
في هذا المقدار مخالفة لليهود ولما اقوم على ما انما صومنا هو التاسع من المحرم لا غير
روينا في ذلك ما يؤيد ما قلنا هو انه انما صوم العاشر هو ما روي في حديث النبي محمد
في حديث الجربا الذي رواه عن جدي ابن حنفية عن دان بن جبر عن ابيه عن جده ان
النبي صلى الله عليه وسلم بقيت الى قبا لا صوم يوم قبله ربي ما بعد والغدير الثاني وهو ما روي
في حديث من تدبر الحكم في الامم ان انتهت الى ما صام وهو متوسل داود وعمر
فقلت في اجزي هو يوم عاشوراء فقال ان ايت يا هذا هل ان المحرم ما عده فما ينزل الى البر
لكن سمع ما قلت هكذا كان محمد بن يوسف قال نعم يقول عاشوراء الى العام المقبل يريد
ما قلنا ما رايه ايضا سلم هو اننا سمعنا عن صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء
وامر بصيامه ما راي رسول الله انه يوم تقطع اليهود والمصادق فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان كان في العام المقبل شاد الله من ما اليوم التاسع فلم نلم يات العام للفصل في قوة رسول الله
صم فاصام التاسع في عاشوراء لو صامه وصلح يوم عاشوراء تحقيق يوم العاشر من
يوم فلا ينبغي ان يقال التاسع هو عاشوراء وحده هذه الاخبار وقد ذكرنا حكمه صوم يوم
والعاشر الاسم الامم والاسم الاخر في هذا الفصل وكذلك ايضا اقول في صيام اليوم الذي بعد
عاشوراء في نظم تناسب فيما ارنا الله من ذلك فيقول ايضا انه حقيق بالاسم الاول كما في
في العاشر ان العاشر والعاشر في ترتيب الايام وتكليف البسائط مع العقد ما
حكمة الساج لم امره بصوم يوم قبله ويوم بعده متصلا به حتى لا يقول اليهود ان صومه مقصود
لما بعده في العاشر مثل هذا الا ان يكون الا انما انما على عمله فلا ينافي الا ان وفي التحيز
ونفسا ان تقدم رمضان يوم اوله مع قصد الا ان يكون في صيام نصرته من الحكمة
ان حرم علينا صيام يوم الفطر في هذا الفصل رمضان يوم آخر في هذا الفرض من النفل
فصل في يوم الجمعة وسياق الكلام في صومه ان شاء الله في هذا الباب في فصل يوم
ربي ما بعد الحديث الثابت في رسول الله صلى الله عليه وسلم صيام يومه احتسب ما الله ان يكفرا
بقوله ما سنة التي بعد وخرج من حريم الى ثمانية في صام هذا اليوم فانه
حفظ وانما على الله به صلح في قوله ليقر كما الله ما تقدم من ذلك وما تأخر فلم ينزل رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الحكم حكم الصيام يوم عرفة يحصه باسم عفة المشرق لعظة الخوف التي هي العلم
لان الخوف في اللسان الذي بعد به بين صلح يتعدى الى معذور واحد طلب الا حرمه

فيكون لهم فريضة سمى الله به العلم فكان المعرفة علم بالاحدية والعلم قد يكون تعلقه بالاحدية
غيره بخلاف لفظة المعرفة فقد تميزا باللفظان بما في معالده وقد ينسب العلم متباينة المعرفة
الساكن بالعلم كما ذكره النجاشي واستشهدوا بما ذكره بقوله لا تعلمون الله بغير معرفته
لا تعرفونهم بعد والعلم الى مفعول واحد للثبانية يستلزم الحكم بالاحدية وهو
حيثما فعله نحن بان العلم ايضا ما طلبت لاحدية ولهذا مع معرفة ان يكون من احادية لا واحدة
هو ان سئل بان صفة الحق ليست المعرفة صفته ولا له منها اسم عندنا في النوع ولا جمعها في
حد واحد لكن المعرفة من اسما العلم كما قلنا والعريف من اسما العلم في باب الاحدية واسما العلم
العلم ما هو موضوع للاحدية مثل المعرفة ولهذا سمي العلم معرفة لانا اذا علمنا علمت زيدا
فلم يكن مطلوبنا زيدا لنفسه ولا مطلوبنا القيام لعينه وانما مطلوبنا قيام زيد وهو مطلوب
ثانها ستة واحدة معينة وعلينا زيدا واحدا للمعرفة والقيام وحده بالمعرفة فيقولون معرفة زيد
وعرفت القيام وهذا القدر غايته في الفناء وتخيلا ان تعلم نسبة القيام الى زيد هو معنى
تزيد وبالقيام وهذا غلط فانه لو لم يكن زيد معلوما له والقيام ايضا معلوما له قبله لكان لما علم
ان ينسب ما لا تعلمه الى ما لا تعلمه لانه لا يدرك هل نفع تلك النسبة ام لا وهذا النوع من العلم
يسمى غفلا بغير ان المعاني الصور وهو معرفة المعربات والنصب من وهو معرفة المركبات
وهو نسبة مفرد الى مفرد بطريق الاشارة الى واحد من الاخر وهو عند النجاشي في المنهج الجبر
وعند غيرهم الموضوع والموضوع ثم ترجع الى بابنا فيقولون فعلمنا شرف يوم عرفه من حيث اس
لما وضع له من تعلقه بالاحدية انما الله له واحد ولا احديته اشرف صفته الى احد من جنه سما
وهو سارية في كل موجود ولو لا انها سارية في كل موجود ما علم ان تعرف احديته الى مكانه في
عرفه احد الا من نفسه ولا كان في احديته دليل سوى احديته من عرف نفسه عرف ربه هكذا
قال صلوات الله عليه وقال ابو العباسية في كل شيء له آية تدل على انه واحد والاية احديته كل شيء
التي يتنازع بها من غيره من امثاله بالاحدية تترك في كل شيء من قديم وحادث وسودم وحديد
ولا يسوينا بها كل احد لشدة دمن حيا وبانها كالحياة عند ارباب الكسوف والاماني فانها
سارية في كل شيء سواء ظهرت حياته كالحية ان ادبطنت حيا في كلاب والجرم والله في ابر
سائر في دماغه في سبي الله في الا وهو سبي الله بحججه كالحجج الامم بعلمه ومن شرط العلم
ان يكون حيا فلا بد ان يكون كل شيء حيا ولما كانت الاحدية بالمعرفة والاحدية لله في ذاته فانه
صدم يوم عرفته على فطرته بخبره فان كان في عرفة علمنا ان الصدم لله لان فطرته فطرته
صدمه لشهد عرفة فانهم فالصدم له حقيقة والاحدية له حقيقة وقد عرفت المناس
بين الصدم ويوم عرفة فان كل ما حدا مثلا فان صومه فطرته وما بعده وليس في ذلك لغيره في
كل احد فيعلم بان قبله لا نؤمن الى فيتعبد بالقلبية والاحدية والحقصود وان فطرته عام
الحرية ايجاد الممكنات عامة لا يختص بممكن دود ممكن وان كان لا يولد من نبله من نبله
سنان يتضاف لعدم تعييد لا في القبل والبعث فهذه التي ليوم عرفة لغيره في الايمان ففقد

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

تفسير على النبي خطا اسود وعلم اسم السعيد خطا ايضا بدفع في ملك الموت اثنان من السجدة فكلما الموت
منه من النص شهد انه من الاطلاع على الاحوال واستخبارها عندها لو من الذي قاله سدا لفتح
فانها البقرة السادسة عشر ليدفع صاحب هذا الشهود او المتخلف من ملاحظة الموت ففهمه
محبته وقربها من الموت بقطر التطيف فاصرح على حاله ببيت فيها الصوم لشهوده
حالة الصوم التي تقطع الاعجاز فيكون سكرانا من انهم المشاهدة في بيت عليه الى قولها
صوم النصف ومن ثم يتبع له منع من صوم السادس عشر خاصة من اجل العظم ببيت
والليلة السادسة عشر ليدفع الاحوال وحليلة النصف وانما هذا معقول العلم من اجل انهم
فيها صومها به كل حريم الصوم فيه ما ذكره وهذا انه يدور وحدها صومنا جماعة لا يكر
من يخطب بدعوات الخوف والوقار من عبد الرحمن بن غالب لمقرن وابو الوليد بن ابي ارب
فيهم واما ما من مقام كل هؤلاء قالوا احسن الوالحى سراج بن محمد بن سراج الرضا لمقرن
قال ما او محمد بن احمد قال حدثنا عبد الله بن رجب قال حدثنا عمر بن عبد الملك قال حدثنا محمد بن
يونس قال حدثنا ابو داود ثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن محمد الدراودي قال قدم عياض
كثيرا بمدينة قال الى سجد اعلاه بن عبد الرحمن فاخذ بيده واقامه وقال اللهم اذه هذا
من الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انصف شعان فلا تصوموا فقالوا ان الله انما
من الله هدير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال ابو محمد بن حبيب هار رواه سليمان بن عمار والعل
واقعه روى عنه شعبة وسليمان الثوري ومالك بن عيسى بن زهير بن كرام وابو العباس و
كاهن محمد بن عديته فلا يصره غمزون ويكره ولا يجوز ان يظن باقبي ضرورة على لغة ما روى
عن ابن مسعود والظن الرب الحديث في انهم ايضا اجابوا فقد كرس قال ابو محمد قد ذكره
في الصوم بعد النصف من شعبات جماعة الا ان الصحيح المستقر حقتنى لفظ هذا الخبر ان
الصيام بعد النصف من شعبان ولا يكون الصيام في اقل من يوم ولا يجوز ان يجعل على شهر صوم باق
الشيء او لم ذلك بيان ولا يجهل شعبان ان يكون ثلثين او ثمان وعشرين فاذا كان ثلثين
فانضافه تمامه ثمانية عشر ما وان كان ثمان وعشرين فانضافه ثمانية عشر اليوم الحاشي عشر
فان يضافا عن الصيام بعد النصف لم يحصل من ذلك الشهر من صيام السادس عشر انما
بشر كلام الى محمد بن كتاب المحلة وسنه ثمانية وهو رواية عن هو لا يخفى عنه وهو الذي وصف ان صوم
اول ساف حديث العلل وحريم من ابى الحسن سراج بن محمد بن سراج عنه وهو الذي وصف ان صوم
محمد او سراج بن لا يجوز وعليه ما ذكرناه عنه
في فصل صيام ايام التشرية اخذت العلل
صيام ايام التشرية فهو قابل يجوز صومه او من قابل يجوز صوم المتمتع بها ومن قابل بالكلية
من قابل منع الصوم مطلقا منها ايام التشرية الثلاثة الايام التي بعد يوم الفريضة ايام
الحول وشرب وذكره تعالى ذكره في كتابه هو خمسة الهذلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ذلك وهذا صفة اهل الجنة حيث وجدت هذه الصفة تطلب معها كل غلة حال حكمها الا الصيام
في امة فانه لا يتركها الا في دنيا والآخرة والصوم ترك عبادة فمن اعترافه

اجاب الصوم فيه ومن اجتهاد في السبع من انها ايام اكله شرب وذكره في ولم يقل اياها اكل
وشرب من غير الهلاك في صوم النبي عن العرب ان هو لا يوحى فهو اعلام الله
فهذه الحرة والخزاييد هذه النسخ فاحس الفطر فما عبادة واحدة العرفان صام فيها فقد
رجح نظره في جرائده في ما ينبغي ان يعمل فيها ومن نازع عنه في حق قال انه لا فقد من يسمي
فهذا كمال ما في الصوم له والفطر لك وما عرض في صومها المحمود الا ان لم يجد الصوم كمالا
البحار من عابته وامن عز وجل لك فيها ذكر الله وهو قوله له فاذا قضيت مناء
فاذكر الله كذا كرم اباكم او اسند ذكر افا مكرم فيها بذكر الله فان لم يرب كانت فيه
الايام تربت بذلك المحمود والسعة فهنا مع قوله كذا كرم اباكم اي اشغلوا ما لنا وادعوا
عليهم في طريق الفطر اذ كنتم عبيد وغير العبيد سيدة فانه مصاب الى من كونه من اذ
من ذلك كما قال صنع مولى القدم منهم واهل القرآن هم اهل الله وحاشية والعبد لا هو
بابه بل نحن بسيد الله وان انظر العبد بابيه فاما ما يحضر به من حيث ان ابا كان مقربا
سيدة كان كونه عبيد مثله متلا لا مرة واقفا عند حدوده ورسومه فانه الله عند
الله فلهذا قال كذا كرم اباكم فها هم من ذكر اباهم ولكن في ذكرهم الله عذركم اياهم يقولوا واشد
ذكر وهو الوصي عباده يقول ان اشكر في ذلك اياكم او لا اتيتم من ايتار الله والحج من ربه
سيدكم وانتم عبيد له كما كان على اباكم وذكر الله البرواي عبادة تان فيها العبد ومنها ذكر الله
فانه ذكر الله ابرياء بها من اعمال تلك العبادة واقربها قال ان السلف تفر عن الميت والمنكر وذكر
الله ابرياء بها في جميع اعمالها قال اذا ذكرت الله فيها كان جليكم في تلك الاعمال وان
اجابته طيسر في ذكره وان كان جليكم فلا يخبر امان تذكره وانما في مشهده او يكون في
ذي بصر المحرم مشهده من طريق الايمان انه يركب فكون في هذه الحال شرا في يعلم ان طيسر في
وان كان لا يراه فهو كما انه يراه فانما له مشهده له يحيا له في جميع اعماله والذى لا يراه محرم
فقد محرم كما ان في ايمان محرم الايمان لا محرم مشهده البصر وحقوله كما ان تراه فانه بالذكر يعلم انه
الم تعلم بان الله يركب وجليكم تحت لا يركب الا في خلوة معه ضرورة لا يكون ان يشهد مع هذا
العبد اذا حاله الحق طيسر في حمله واسن في خاطره لانها مجاسة غير محرم بعظم اذ كثر في خلوة
بالله قاله اذا ذكرتك خلوة مع الله فكما ان الله لا يركب الله خلقه الا من يرى في والحق
مع السلام كذلك لا يركب الله ولا يركب الله نمك ولا يركب لا بد من ذلك فان المشاهدة
للهمت والحسن فلا بد للزائر وان كان الحق طيسر ان يكون اعمى ولا بد ذكره فالحق طيسر
عبد عند كل ذكر ليس عليه مشاهدة الحيا في حربه من قومه كانه تراه وهو انحصار في حال
فتذكر ذلك بجميع بين المشاهدة والكلام فان طيسر في تلك الحال لا من ليس كنه في هذه
حال الله بان في الحق فيجب به عيا ما نقل الى الثقة عن من قوله ان الانسان يحج بين المشاهدة
والكلام اين هذا الوقت مع ذوق ابي العباس السري في الرجال المذكور في رسالة النبي
حجة قال له ما التبع ما لم يتبع بهتة قط لان شدة الحق في التبع فيها لذة اين هذا ان في

[illegible]

جسد بن الذهب ومن قيل بالتخيير في القضا اذا افطر به يقول ام هاني وساكن ثم يرمي
اعلم وتلك له توفيق العارفين انما المخلص في الصوم ابتداء من نفسه حتى يكون
الحق فيه وتلك الصوم الذي يبعث به ما يافانه فقد عقدت مع الله على طريق الرقة التي
منه هذه العبادة الخاصة التي تدبر بها ورع منها والله يقول لا تطلوا الحلال كما
كان في مقام السوك فلا يعود منه نقص العهد مع الله فان الله يقول واوفوا بالعقود
اوهن بجهدكم ولا تسالوا ما اوجبتكم الله وعقدت عليكم وهو قول الا لا
تضعي ومن كان من اهل العلم بالله الا كما بر الدين حكموا انفسهم وصحت لهم الخلافة
فهم لا يرونه متكلما ولا مواولا واجبا في الوجود الا الله تعالى السمة العبد كما قال سلم ان
قال عيسى بن عبد الله سمع الله بن حمد فجمع في جميع نطق العالم كله خلا ومقالاته الصفة
صحة مقام الشهود به كم عليه بذلك فاهم بانكر ومن ما يعرفون فكما يقول المجنون فلا تكلم
صاحب هذا المقام الحق تكلم على ان هذا العبد بكما وكما اي باي شيء كان ثم ان السلم
يخجلوا اما ان يقر في هذا ما لا يعارضه يطق بالحق لانفسه او لا يكون في هذه
مفترجوا ان يظن حال الراعي فان دعا بربه احاب وعوته قال ان صائم لم يذوق
لا هذا الجيوش وعلى عدم وان شا اكل ان عرف ان اكله مما يبره الذي فهو يحركه
كفقه بانفسه فان الكمال في التخيير في امته ابدانها شاوله شام يفرم فانه عزيت
قولها بيد القدر الذي وشق قوله ولا بد من لقاء امثال ذلك وان دعا هذا الذي ينفذ
ما نه لا به حاشا فانه لا يغير الا من يبع منه الا والشرب ولولا ما هذا شهده ما دعا
انما اسمع ان ياكل ولستم صوم ولا فوات حق الله احب بالقضا وتدين عليه حق الله
نفسه من هذا التمس بالصوم فان ملكته له نفسه الاكله ما دما كما كانت الدعوة لا لاك ما جاز
له عوته وهو عين اكل فانه يقول لها انما كان لك ذلك لو لم تدخل نفسك اتدع الحق في هذا
العبادة من غرايه يتركها لما تقيست تقيت عليك انما فان ذلك من حقك لذي وجبت
من نفسك وحقت عليك وان من حقك عليك وقد نك الحق بذلك على ان بيك فقال
افضل الصدقات ما فقدت به عن نفسك وقالة القائل نفسه حرمت على الجنة وقال في نقا
غيره اذا مات ولم يقص منه ان شا غفر له وان شا عاقبه فان افرط فرقت في حق
واويت حق غيرك فذو حق نفسك حمد الله فتمنعها من الفطر وشغلها بالصلاة عوضا من
يريد ان يكون ساجدا لله في الذنوب يا شرف داعي اكله وقد دعا الى الصلاة في هذه
فانه قال له على ان نبي صوم وان كان ما يات به من امره بالصلاة على ما خال
بصل صيام الدهر لا يبع الا الدهر الا غير الدهر فان صيام الدهر في حق الا انما هو
بصوم اسد بكم لها ولا يبع له ذلك مما اجل يوم الفطر والرضى نال الفطر فيها واجب بالاد
في هذا ما بع فانه الدهر سم الله والصوم له فاما كان منه فاهو ك وانما يكون ذلك صام
فاذا جاز وهذا بالامانة ليس لك ففداه بك اذ لا يحصل فان فاعته علمت في غير محل وطهر

[illegible]

ما يحب الطعام ورغبة الزيادة من الصوم وعلما المليك ورواها الله لا يتأذون في ما است
 من حروف قد نال عليك تنادى حيايتك سنة بنوادم ذر وذكذ رايجد الختم واساله
 في حروف في الصيام فان شوك الصيام كان الا منزلة من لم يتوكل في اية وقت كان فائدة
 في كل يوم من الله وهو المتوكل واعلم ان الحروف ليس للانسان وانما هو امر يقتضيه
 الطبيعة للتحسين الذي يمكن في بيعة الحقة في حصول الطعام ولم يجهل الطعام جريد
 الذي يخرج النفس من القلب فيمر على الله فيخرج ما يورثه من طيب وحبس
 بعد طيبه الخلق منه اذا كذب الصد الكذبة تباعدت انك تلبس بلباس من انما جاء به
 بعد ذلك انما هو النكاح بين الاوكر الشرا اهل الروايج فان كان رجلا وهو من اهل هذا
 اعتقاد له هذه احوال وشهد عنه بالزور في حكمه بغير شهادتين بايضا الحكم المشهور
 له وان حكم له فانه اشهر عنه الله هذه مسلة عظيمة الغاية لا هذا لا ذواق فاب الصيام وان
 حكم له فلا حزن له ان يحالف عليه احوالا ذلك في الاموال وان في الايات وما يجب عليه ايضا
 في الحكم من عاينه لا مواردا احتاج اليها في الاموال والاعوام من الحروف والاعوام من
 الحكم من ان يحتمل ما يجده من حروف في الصيام واما الله الواحد لذلك باعنا الصيام بجهل
 العطر وانما هو السحر لا الزاخرة من اجل صلابه وجعل له راحة الطبع بقطرة احتار امر
 في اقامته امر تحيى العطر وانما هو السحر لا يكون المناجاة في اية استلحق بروج طيبة اذا كان
 في الصوم قد انقضى حنوفه بعد انقضاء من الصوم ما هو حروف في الصيام وان حروف الصيام
 ما هو حال صومه ان الله يقول في هذا الجز الذي خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طيب حروف
 في الصيام عند الله انما ذلك في يوم القيمة اذا اتفق للصيام ان لا يؤثقه فان لا يسوأك اربا
 لا يعطى الصيام فان اظهر وطيب واستقر من طيب الى طيب وارضى الله فان الحروف لا
 اذله في الصوم وقد ورد ان الله اخفى بخله ورمى البخل استعمال ما يطيب الرماح وينزل من
 من الخبث فانه الله جميل عيب البخل وكل شيء في الاله ما ياسبه وما يقتضيه مما ينسب به المليك في طرية
 لا يراكم عيب من سمع بغير شتم وطعم ليس مسموح ومبهر شتم ومطهر ومطهر من ابد قد
 مله لساك انظر من سمعت صلاة بغير سواك في باب الاشارة صلاتك بربك افضل من صلاة
 نفسك فان الى السوى والسمون اشارة في اعتبار الثالث في عمر الان فان الباطن كبر ما
 جبرها الشرح الباطن والركبات اما الطريقة فغير
 في الحروف والمقصود بالوصف المصطفى في من يرضى الوضوء عند الله لستة والف هو حروف
 في الصلوة محادثة مع الله بها او مائة ليلا واحدا في ١١

في الصلوة والقدح في حب واذكرك من علم الاشارة وحده
 في الصلوة والقدح في حب واذكرك من علم الاشارة وحده
 في الصلوة والقدح في حب واذكرك من علم الاشارة وحده
 في الصلوة والقدح في حب واذكرك من علم الاشارة وحده

هو الكمال في السنة والمعرفة والاشتراك وقع في تفضله اسواك والاثبات في اسواك اهل البيت
وقد في الاستشاعة ما في اوجبة ومن جعلها من باب التحقيق نظر اضافة الطائفة امر او احسن
اصطلاحه في الاضافة كالملة الواحدة واعتبر التركيب فيها اعتبار تركيب الجود في الكلمة فلا يقع وجودها
منه في الطائفة كالكاف الاضافة كما لا يقع اسم السواك بغير كاف فانظر ما حق في قوله تعالى
كان ذلك مما نرى يفتخرون به فيهم فليفتخروا به لا يفتخروا به فيهم فان هو لا يقع فيهم
القول والله هو الزيادة والعلم رزق الارواح ووافقه للشيخ
فما ورد في الخبر ان عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر
لحمه مثقال حبة خرداء لا يفتق من احوال الصائم شيء وقال فيه حديث صحيح فالصائم له اجرة مطروقة
في صومه فليس فطره اجروا ولا اجرة فطره فافهم وعلما من هذا ان اجرة الفطر من باب المصروف
من اعيان شخصه على عمل كان مثله بما يودي به ذلك العمل في غير ذلك ان كانت توصف بغير
هذه التمام لكونه احد من الشاكنين كما جاء الحديث من سن سنة حصة الى في هذا الفطر من
الضيم وانما جز منه ومن تبس بجز منه الشئ لسبب الاجراء جعل له جزا من السنة وان لم يجر
انقص بذلك الامر كما انقص به صاحبه كن انقص بجز من اجراء السنة فجز من نقصه
وفضلها من يراه يتسببها كلها فليس ينبغي وليد او رده راي يرمي الحقيقة باسمه ليسوا بمتساوين
الا سيما اذ كانت الاشياء بالثبوت التفضيل بما في السوة من الاقلال وهو لا يجر منها فانه انقصوا
اكثر من جزا من ثمنها واربها كان هذا الحرف منها مما لا يستحق فيه والمفضل تبس بها كلها كالعقير
صاحب المال فيما يتناه من فعل الجرا اذا راي صاحب المال او لم يفعل ذلك ما لا يتبدل الفقه
فيما لا يجره سوا وما اشتركا في الشية وزاد عليه ما حرم الله بسقوط الحجاب والمسألة فيها التمسك
وفيما الكتب فهو لا هم اذ ينصطهم السيوت في ذلك المقام ولكن في الحقيقة في الحرف في الاجتهاد
تعدله لا يجره منهم المذبح الا كرفا ان السخايف على اسمها لا على انفسها والمذبحون خايفون
لما ارتكبوا من المخالفات وهذا ما لهم اتباع بما قد عابهم ولا ارتكبوا مخالفة توصف
الحرف فلا يجوز لهم الخروج الا كبرو كذا لا يبالغون في اكل اجملة التي بعث اليهم - والاسئلة
لقد وافاه نية كل شيء فلو لم انهم اسواننا في الكلة في اجزاء التي يتعين كل واحد من
في الموقف بالاتباع فالبشر رباني وسعد السواد الاعظم واقدر اقل من ياتي اليه وسعد الزمان
والرجل وياقي النبي وليس معه
بصفة الهيئة وهي اسمها طواف الله فطر الصائم مع فطر السواك اذ لم ياكل الا من
ب وهو مفطر شرعا واخرجه فرب السوم من التبس بالصوم وهذا فطره بما اطعمه
في هذه الدرجة كما لا يتخلل بما هو لله كما كان الصائم متلبا في صومه بما هو لله
وتنزيه به من الطعام والشراب والمصاحبة وكل وصفت مفسد للصوم
الضيف لما خرج الترمذي عن عايده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك عا قوم فلا يعض من
الاباء منهم علما ان الله ودية اخيات الله فانهم ساروا من خطوط انفسهم وجمع الاكابر

[illegible]

الجناب فالأبرار عليهم تلك البركة ولا ينقطع في حق قلة تنبئ بحركة في الرصد لأن الرصد لا ينقطع
وهو مما ظن الأجر فلهذا كانت العادة لأبناء لها فظهر بها الخلق والدايم في النعم المقام
لا يتناهى والدار ما حكمها حكم أهل النعم فان الوابر عليهم تلك المنال والدار في وصفه
تقطع في تلك ساحة الساحة فلهذا يرجى لهم ان لا يتسر مد عليهم العذاب مع كونه
دار الله والعذاب حكم ذابيد على كونه دارا فاما نعم ان خزنتها في نعم واما نعم فيها بعض
مع كونه ما من بها بخوص لانهم لما خلقوا وهي داية والساكن فيها دايما لكونه مخلوقا
فصفت ما خشيته هذا الصوم من سبيل الرحمة وغيتها صفه العقب والله اجل والله
ان ما يكون له في كل منزل تجلوه هو في الجز المحض الذي لا شرفه والوجود الذي لا هدم
بغالب والوجود رحمة مطلقه في الكون والعذاب شريع من الا سدر نظرا ونوع من فهو عزمي لغير
والعوارض لا تنصف بالهدوم والوا الصفت ما كانت عوا من ثمان وعاد من قدا لا يعرف ظلي
بضعف القول سرمد العذاب فان الرحمة شملت ادم بجلته وكاه حاطل للكل جنة بان
ففتت الرحمة الجحيم الا لا تجرح لا كان يفتت ان يسردم روحه ما فيه من لا يقبل والحق يقول
كتاب عليه وهو على دج عليه بالرحمة وبيع له انه رجع عليه بالحق والله الحمد والله
عبد قسطنطين عبده به
في فصل قيام رمضان ليس لاسم التي حكم في شهر رمضان
الا لاسم الا كبر رمضان وناظر السموات والارض في كل عبد سوا كان ممن يجب عليه صوم
ايضا ولا يجب عليه الا مرة من ايام اخر وذلك في كل فعل عبادة يقام بها العبد في
افعال البر فيه قيام الليل لما جاء رمضان تبارك وفي تارة على الكسوف لو كان مواصلا
وتان من خلف حجاب اسم الفاطرة فان الاسماء الالهية يحجب بعضها بعضها وان كان للكل
من الحاصب الجواب سلطنة الوقت فان بعضها اول ما جاء من بعض ذلك سائر في جميع
احوال الحلت ذكر ابراهيم بن عدي في حديث عمر وابي عمر بن يحيى المطلبه في
عبادة قالت كان رسول الله صلعم اذا دخل رمضان شديرا فلم ياول فراشه حتى يسبح
رمضان وخرج الياسم عنها انها قالت كان رسول الله صلعم اذا دخل العشر بعين العشر الاخر
من رمضان اصاب الليل وايقظ اهله ووجد سدا لميز وقيام الليل عبادة عم الصلوة فيه
هذا هو الموعود من قيام الليل في العروة الشري والناس في مناجاة الحق فيه على تسبيح
فهم من ينجيه بالاسم الحكيم وهو رمضان حجاب لاسم رمضان ومنم من ينجيه بالاسم الحكيم
وهو ايضا من حجاب الناس على اختلاف في اهرام الا سراجا حمار من اعاني
ما ذا حمله على الحكيم الا في يقول ان حصول الكون ليس في مسألة وجود الكون من ان
يقول من ما ذا اصنا يقول ان هذا الصبح لنا فاما اعيان ان تلك لي الاضاطم
على شهر وكما التكليف (اذن) المحقق ثم بعد اسب تسبني فالصوم ولكن في الشرح
ان كنت تسبني منه فثا نكس في الصوم ما هو في التحقيق في شان والاسم الفاطرة
في اول شهر رمضان فثا نكس في الصوم ما هو في التحقيق في شان والاسم الفاطرة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ثم يدركه هناك الله المالك الذي يقوم بخلق مسلم في حقيقة خلقه قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 يعقبت هذا الخرم وخلق معتكف اعلم ان المعتكف وهو المقيم بالله على جهة التقرب دائما لا يبعث
 ذلك الا بوجه خاص وهو ان يهدى في كل شيء هذا هو الاعشاق العام المطلق وشم المعتكفات اخرجه
 يعقبت في الصدق اسم ما اني نجلاه ذلك الاسم سلطانة يندعو الى الاقامة معه واعتبار
 الاعشاق في المعانة هو المعانة واسم اسحق الاله هو بيت اسحق الصديق فان الاسرار الالهية
 بهذا الايتان اسرار الله في الاسيا فان الزايرة لا اول لها ولا اخر الا حكم الغرض ولما خرج العام سديا
 على صوت الله ان يندى هو عليه في نفسه حتى لا اشكال فاول شكل قبل الجسم الكمال الشامل
 الفلك ولما كانت الاشياء الكائنة من الله عند حركات هذه الافلاك ما قدر العزير العلم
 الحكمة ان يكون على صورته في الاشكال وما يقارنها من حيوان ولا جمود ولا ورق ولا حرد ولا ثم
 الا وفيه ميلا في الاستدلال لا بد منها لكنها تدق في اشياء تظهر في الدنيا فاجعل ذلك في كل
 ما خلق الله من جنود شجر وحسم ثم حذب انطفا في الى الاستدلال في ذلك فان الشكال المركب
 في الاشكال ولما كان الفلك الاعظم اهم في طلوع الشمس ومع الفلك الشمسي يدين الاعشاق العام
 للمعتكف بترجوان اسما الى اذ خلقه اعتكاف في وقت ظهر علامة الفلك الاعظم وهو طلوع الخروب
 سدة اليوم ليوم عليك الفلك ولا يتبعه كذا الاسم الاله في الوقت اتم معه اذ يريد الاقامة معا
 عن الفلك الاعظم الذي هو بمنزلة طلوع الشمس فيجمع في اعتكافك بين التقيد والاطلاق
 فاذ لو دخل المعتكف اول الليل بعدت اسافة الزمانية وطال المدرك فمات في ما هو
 الا سر عليه ان الانسان مجبور على السيان قال رسول الله صلى الله عليه وآله من نسي
 وخبير ادم فخرات ذريته وهذا الحديث يترى من النبي صلى الله عليه وآله كانه فان ادم
 ذريته كانوا حيث ما كانوا يجعل لهم رحمة تخصهم بما دار ازلهم الله في ان الاسرار
 وان الاصول تحكم على الفروع وهذا يدلك على ان هذه النفوس الانسانية تبتغي نحو هذه الاجسام
 العنصرية ومثولتها فانها ظهرت الاعدتونة هذه الاحياء واعتدال اخطائها في النفوس
 فيها من الروح المضاف اليه كالا يمكن ان تخرج السر ساعا عليها فتختلف اثارها باختلاف
 اين صورة ذرات النفوس في الاجسام الشيفرة منه في الاجسام الصغيلة فلهذا تعا صلت النفوس
 الامزجة تترى نفسا سرية القبول للفضائل والعلوم واقفا اخرى في الضلالتة منها وبينها
 فهكذا اصر الاسرار نهضت قال في فاذا سويته في جسم الانسان ونهضت فيه من روي ولها فاف
 ان النيات في الانسان سرطانية فيقتضيه المزاج ان التذكر سرطاني ايضا في هذا المزاج الخاف
 كذلك جميع القوى التي تنسب الى الانسان الاتراش يقل مثل هذه القوى في الخاص ويكثر في العام
 ان يبعث بدخل المعتكف في الله ما اعلم ان الاقامة مع الله انما هو امر معنوي لا امر حسي
 مع الله الا بالقلب كالا يتوجه في الصلوة الى الله لا بالقلب فكذلك تتوجه في جهتك الى المسألة
 في الكعبتك في قيام بالحس في افعال البر وقد يكون من افعال البر ملاحظة النفس لتدري اليها
 بشرع لها بان تفكر عليك حقها وقد يورثه في غيرها بايعان الخيالها وهو الذي سره الله

الامر

سوز ايتكافيه بصلوة
 التي قبل طلوع الشمس
 وفضل في وبن
 قامة المعتكف م

انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مختلفه المسجده للعرس الا واخر من رمضان فحدثت
عند ساعده ثم قامت تنقلب فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها فقلبها حتى اراها تحت باب من سلمه الحديث فحدثت
الله حركه صفته لزوره حتى فاضت بفسا طهنا النبي صلى الله عليه وسلم من الاثام منه والاسم لا اله الا الله الذي لا اله الا هو
فانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الاسم ربك حدين بها ثم اخرجته من وضع جلوسه حين سجدوا
هو مع سفر لا يدعوه غير بل رجل با مرانه تعطيها حركتها وقصد ما كان السفر استقال ولا ينقل
البحكم ذلك الاسم عليه من مكانه فان اعتكف في السفر الى حاجه الانسان من ضرورة ما لا بد منه
فان ذلك ظهر من حركه الاسم الذي اقام معه في مدة اعتكافه وما من حركه تحركها الا ان كان
اعتكافه وبغير حكمه الا من وردوا اسم التوحيده وهذا مذكور في منتهى حقائق الحقايق الالهيه و
الله لا يخلق كثره وما من شأن المصنعه تشييع اربابها فحرك لذلك الحكم الاسم الاكبر الذي هو
الذي لا اله الا هو لا يعرف الا بالاهل ارضه لقضاء عرشها من نظرا وحرصه فالتعارف بشهد الاسماء الالهيه
ما رايته في الاراسته الله فيمنه فالاسم الاكبر الذي حرك صفته من وراء حجاب صفته ومعه
كان يتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله قام وشيخ وكان مطلب ذلك الاسم اظهار سلطانه فيه وذلك
وقد ذكر في ذلك في محاورات الاسماء الالهيه في اول هذا الكتاب وفيه عفا موب

فصل في بيان الحقايق في المسجده كذب انفسه بعلته شره عذ ليس كمنه ولذلك نفع الاستعاذه
ولا تخط الحقايق ورد عن عاينه على ما ذكره البخاري اعتلعت به رسول الله صلى الله عليه وسلم استعاذه
من ارواحه احدثه فمن وضع الاسماء في مواضعها فقد عطاها ما تنقذ عليه وهو حكم فخره
فان الحكمة تنطق وضع كل شيء في موضعه والله عليم حكيم وما من من مطلق اصله لا يلائم مقتضيه كذا
ويأتي بها الخفايق فان الاطلاق يقتضي فاس امر لا والله موطن يقبله وموطن يدينه ولا يقبله
ولا يدين ذلك كالاغنية الطبيعية للجسم الطيب ما من شيء يتغذى به الا وفيه حركه وسعده يعوت
ذلك العالم بالطبيعة من حركه ما من مدره للبدن وجو الهي طيبا ويورط طيبا في التفتيل
للطبيب فان العالم ان جمه مطلق ولا لسان دم مطلق ولا من الاسماء الالهيه المتقارنه فان
الله سبحانه فيهم من كونه شكلا كالتدوينيه وادخلهم وترك ونطق عباده بالصفته
ثم قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين انتهى
الجزء الثاني والسبعون

الحج فمن صلى على الناس من عهد وولدا المنقوت بالناسي فوضعيها ولكن لا تقوم به
وواجب الصلوات على الناس فان حركت باحرام حرككم عما لا حل باعصار وان لا من
دعيتك حائنه في كل منزلته من المناك بالعارف بالناسي في الاجابة للرحمن من كتب
نعت عبد الله والياس فيه العبادات من صوم ومن صلح ومن صلاة وحكم الحدود والبلاد
وفي الطواف على ليس فيها الا تردد رب الجن والناس الى قتل خلايل طقت بها
عنا الطوامم واقراطه وسواس وفي المحصن شرح العبد ناسبه دعي البخاري الحسن بوسواس
الله خصيصه بغير حركته يوم الوقت بالاذلال والبله من ذلك مع القوه في حيزه من ذلك

[illegible]

الثلاثة الاركان جعلتها: انقلب محل الخطر الملقى والركن الاخر ركن الخطا ملك والركن الثالث
 ركن الخطا انقلب فلا يكون ركن الجود الملك والركن البين والبقى المنقلب الذي في المحل لا غير وسر لها طهر
 الشيطان لا يشغل على هذا الشكل فلعلب الانبياء مثلثة الصلاة على شكله وكعبه ولما اراد الله ما اراد
 من اظهار الركن الرابع جعله للخطر الشيطان وهو الركن الرابع في ركن ان في ركن الشيطان
 وانما جعلنا الخطا الشيطان للركن الرابع لان الشارع شرع ان يقال عند اعوذ بالله من
 الشيطان والنفس فليس الاضلاف وبالمعنى المتروك في كل ركن توفى مراتب الاركان وعلى
 هذا الشكل الشريف تلوح للموسى وما عدى الرسل والانبياء المعصومين لبيد الله رسوله وحيه
 محاسن المصطفى بالعهدة التي اعطاهم والاسم يا هاشم بن لائمه خاطراهم وملك ونفسي
 يكون ذلك لبعض الانبياء الذين لهم حظ في افسوس اسوة لشمس الربيل لقيته وهو من المصطفى
 الحال فاجرت عن نفسي ان له بعضا وجوه من سنة ما جعله خاطري في ولا لا يا هاشم الخطا
 وزادوا بالخطا الشيطان في انهم من ظهور حكمه عليه في الظاهر دم عامة الخلق ومنهم
 من يحيط له ولا يدونه ظاهره وهم المحفوظون من اوليائه ولما اعتبرنا الشكل الاول الذي
 للبيت جعله الجوهرة في صورة وسماء جلالا محجرا عليه ان يقال تلك المنة احد من غير سائر
 حكمه في سائر مملوكات الحفظ الا انهم العظمة اجبر بعض الانبياء ان اضر الله في
 الله بما لا يشاء ان يوروزي انما الشيخ عبد الرزاق او غيره الشك في بل غير بلا شك فاني
 تذكر انما في الحديث فقال لم كيف ذلك مع الشيخ اي مدين عبد صالح امام في التوحيد وانما
 كان بجايه فقال انيس ما سمعت نفسي فيما يليق الله في فيه الا ان شخص بالبحر المحيط في قوله
 يقول فيه قال حتى الحسد فلا تقع به الطهارة فهو رايه احقر من هذا الشخص في ذلك ما قد
 الجسد في كل القيت فيه امرا قلبه عليه فاجرت في ركن انوب الاوليا وهو الركن ذكرناه في
 له على الانبياء سيد وارتفاعه بالبيت سبعة وعشرون ذراعا وذراع الفخا اعلى فهو ثمانية
 ذراعا بكل ذراع مقدار اربعة اصباع وهذا القيد في هذا المقادير في ركن القلب التي تقطعها
 كواكب الامان اسيرة لاظهار جوارح تجري في اسفل المصطفى لما زال الوو والكواكب النيرة لاظهار
 الجوارح في العالم المعرفي سواء اخرها صفا ومعنى واعلم ان الله قاد هذا القيد كرايا
 رسول الله صلعم ان يخرج في تنفقه ثم بدله في ذلك المصلحة راها ثم اراد عمره في ان يخرج في
 انذار رسول الله صلعم فهو فيه الى الان انما انما في من لوج من ذهب يحبه الى ونا
 بتونس ثمان وثلاثين وخمسة في شق وعظمت اصبح غرضه في طول سيرة واذا يكتب
 فيه قلم لا اعرف وذلك لسبب طرا بين وبين الله فالت الله ان يردده الى موضعه اذ بان
 رسول الله صلعم ولا اخرجه الى الناس لغارت فتنة عينا فذكر ايضا لهذه المصلحة فانهم
 ما تركه سوى وانما تركه ليجد الله القام بما هو الله في اخر الزمان الذي بملا الارض قطامه
 لما لميت جوارحها وقدر رد خرونها فيما ذكرناه من اخرجه على يد هذا الخليفة وما اذكر
 ان من رايته ولا الجزء الذي رايته فيه كذلك جعل الله في قلبه انما في كثر العلم بالله فشهد

فعله في ذلك في
 سره

[illegible]

في حال مخصوص اذ كل اسم له حال خاص يطلبه فيما ظهر ذلك الحال من العبد طلب الاسم الذي
يخصه بقصد ذلك الاسم فلهذا تجوز الاسماء الالهية بيت القلب وقد تجوز اليد من حيث ان القلب
وسمى الحق والا سى تطلب مماها فلا بد لها ان تقصد مماها فنقصد البيت الذي ذكرناه
الوجه التي يطلبها جهاد وانما نقصد ذلك منها كانت متوجهة نحو الاحوال التي تطلبها من الاكوان
فانما انقذت حكمها من ذلك المكون المعين حيث قاصده تطلب مماها تطلب قلب المؤمن وتقصد
فلا تترك ذلك التقدير منها سمي ذلك القصد المكون كما ينكر المقصد من الناس والجن والملكوت
في سنة الحج والعمرة والسبق والظواهر والسوق احوال السراويل والاصوال ولم نجمع الله
فبيت حجابها صغرنا انظر الى الامم الاكبر انهم يجمعون استيفاء جميع المناسك ولهذا جازوا والقول بهما
طواف واحد وحج واحد سمي الحج لهذا ولهذا فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة وعادة التمثال
فيها من واحد مناسككم وهذا الحجاب والحرمة في الزوايا العام هو بمنزلة الحج في الدنيا في العمرة فهو بمنزلة
الزوايا في الحج فخص ذلك ان فيه تذكرا عما وراءه فكيف يدركه الزوايا ثم في زمان خاص للزمان
الخاص الذي يكون الزوايا حجب الزوايا لا يحجب من زمان دون زمان فحكمها ان يكون
من الحج الاثر وحكم الحج الاكبر ان يستيف المناسك من الحج الاصول ليكون كل واحد منها فاقصود
ليقتصر ذلك بالكون الذي لا يقبل المفاضلة وما سوى ذلك حتى الامم الالهية ومن الاعمال
يقبل هذه المفاضلة وقد بينا ذلك في موضع وكذلك القامات والاحوال والمجرات
كلها فالربانية الخاصة التي هي العمرة مطلقة الزمان على قدر مخصوص وذاكرات الله
يختص بهذا اسباب من الافعال الظاهرة المشروعة في العموم والخصوص على السنة على الزمان
بالطواف والوقوف والصلوات وما يختص بها من الاعمال في احوال الباطن بل من التفرقة
والتخصيص والاشارة والايام كما علمنا فيما تقدم من العبادات والله يقول الحق وهو يهدي
السير ولست اهدكم اجمعين ولكن الله يقول لما يريد في فصل وجوب الحج لاهل الذمة
وجوبه بين علماء الاسلام قال شيخنا رحمه الله تعالى في البيت من استطاع اليه سبيلا فوجه على
كل مستطيع من الناس صغير وكبير ذكر وانثى حرة وعبد مسلم وغير مسلم ولا يقع بالفتنة بشرط طهارة
فان لا يمان ولا سلام واجب على كل انسان والاحكام كلها الواجبة واحدة على كل انسان و
لكن يتوقف قبول فعلها او فعلها من انسان على وجود الاسلام منه فلا يقبل نفسه في غيرها
او بشرط وجود الاسلام عنده فان لم يمس اخذ بالواجب جميعا نعم الفقه وجوب شرط الطهارة
هذه العبادات ووجوب الشرط التي هي العبادات وترك غيرها وهو الاسم ونفقتها وهو المص
منه فوجب عليه ان يقصد البيت ليفعل ما امره الله به ان يفعل هذا الوصول اليه المسمى
التي عبد الله له ان يفعلها وقد قرأ بالكر و اراد الاسم لمعناه ان يراعي قصد البيت فنقصد
بقصد البيت في سائر الزمان فبعد فان العبد ليقع الى يقصد السبق ويكرها يقصد قصد البيت
في الكسوف المقدم بالفتح مقام خادم البيت فيكون هذا العبد في حجة بحسب ما يقفه فيه الحشر

لا بد من حاجته لا يكون إلا بعد قضاها في هذا الموضع المحمود الثابت لا يصح وجوبه على غيره
بالمعروف لا يصح في ذات الله عز وجل أن كان المدعى من العلم فيعقل إلى أن يقول له الذي كلفني
المدعى حاجته لا مرد في ذات هذا المدعى عليه الخطاب فإجابته في ذلك الموضع فيما يقدر
أنه قد ثبت الإجابة من الصفقة التي ظهرت فيه فيقول الذات التي ظهرت فيها ذات هذا المدعى
هو الخطاب بالتكوين وليس كذلك وهكذا هو الوجه والآخر والآخر في نفس الأمر وإن كان الظاهر
يظهر غير هذا فإنه لا يكون إلا مع لغة لا به ما ثم لا استفاد للأمر إلا لأنه ما ثم من قبله ثم
لا يكون من غير تقييد ولا يصح إلا في ما ذكره من دفع من الناس ما وقع له من ثم قال لا يخرج
الجميع من ضام استلقت على ما أسلفت من خبر ولم يكن شروعا من جانب الله له ذلك في حاله
وقبل عبادة الرسول فاعتبره له الله في حكم الإتيان والاصطلاح الذي تعطي حقيقة الأمر وهو العلم
العلم من غير المجموع وجد من غير عين الصفقة وجد من غير الذات وهو وليه واحد من
معلوم من علم خاص فإنه يعجز به هذه السلام الخاص المودع في الوقت الحاكم في الظاهر والباطن
سواء كان حكم الظاهر في الباطن كما ساق الزكي اسم لتقنية صنع يعجز طاهر في الوفاء هذه أما
فقد ما فعل من الأمور الجزئية التي دعا إليها لغيرتها قاله آخر وان كان فعلها وهو مشر لا يحجبها
لعمته بالجزء المبرك فلا بد أن يعاد الباطن والظاهر والجميع تحمل الغاية محكمه لا بد الرأى
وماء بلا سم الجاهل وهو عودى من اسم أحاسه لصفة جامعة وهو الخ والي لا يكون إلا بتدبير
القصد فهو جميع في عين فأن الكونه الاسم موجب على كل علم فلهذا لم يتصور فيه حالات من
علم الرسوم وعلم الحقائق وعالم الخفيات ثم من عالم الرسم في هذه المسئلة وأما العلمان في العلم
الرضيح صح محبة ولا تغفل ما لا سلام ولا يعرف نية الخ ولومات عندنا قبل البلوغ لتسا لله لذلك
الحجة في نريضة ولنا في ذلك خبر سوى في الصبر قبل البلوغ والصبر فلهذا الرضيح الإسلام العام الذي
تبينه المحقق وتداخيره الشرع رفعت أسرارها صياها في قالت يا رسول الله الهدى قال
يحيى ذلك أجروني الخ لمن لا قصد فيه فلم يكن لذلك الرضيح قصد بوجه ما في الشريعة صاحب
ما هو أن يثبت الخ إليه وكان ذلك كذا كانت امرأة ترجع صوراها لورجل ذو ثارة حنة دخول حنة
فقال للمرأة اللهم أجعل امرئ مثل هذا فترك الرضيح الشدة ونظر إليه وقال اللهم لا تجعل مثله
ومرت عليه امرأة وهي تعزب والناس يقولون فيها زينب وسرق فتألت المرأة اللهم أجعل
ابن مثل هذا فترك الصغر الشدة ونظر إليها وقال اللهم أجعل مثله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكذا الرجل كان جبارا متكبرا قال في المرأة كانت برة مما نسب إليها وانفق مع بنت كانت في كس
يكون عمرها دون السنة فقلت لها يا بنتي فأصفت إلي ما تقولين في رجل جامع أسرارته ثم يتركها
عليه فقلت يجب عليه الغسل ففقه مع جدتها من نطقها هذا شهدته بنفي وكذلك زكاة الفطر على
الرضيح والخبث في فصل الخ بالطفل من قبل كونه ومن مانع والمجوز له صاحب
الحق في هذه المسئلة شرعا وحقيقة فإن الشرع أثبت له الخ وليس يجب إلا أن الخ يثبت بالنية فهو
بالنية شرعا في الظاهر أثبت على كل حال وسأله ذكر إلى بنية في هذا القول في معناه (الله وابن السلام)

[illegible]

التي تحت تحت الله به وهي سرورته بعد هذا الموضع بالحصول لها من السكون به وكانت الحركة
منقبة ظاهرا وباطنا وهذا انما هو في تشويش بالهنا واضطراب طبيا ونفسيا وتحت تحت نقد هذا السبب
المستنبط والاعتماد على السكون والطمانينة فكل ما هو فيه الى السكون فهو لا وهو حجابا بينه
الحق بالعدل وقوة الشئ بالحكم ففقد اساسه فلهذا كان اثره اسباب اقوى من الحق وعندها لان الحق
عندها خلاف الحكمة والاعتقاد عليها خلاف العلم فينبغي لنا ان يكون متبنا لها فاعلم بها غير متعبد
عليها من ذلك هو القوي من الرجال ولكن لا يكون له مقام هذه القوة من الاعمال وان لو فرضه بان
الاعتقاد حصوله لا يتبدل بتغيره من اسباب المتبادرة وطرفها من ظاهرها والله تعالى بها فاذ احصيت
له هذه القوة كما ان حبيبه يتفقد في القوة الاخرى التي لا يرتفعها عن اسبابها وما قبل ذلك
سلم بعد القول به وهذا عدم الزوق وحاله والعالم الذي يجد الاضطراب وعدم السكون
ذلك انما هو الاضطراب والتمتع عليه فانه غير معتبر اذا اعتقدت النظرية حقيقة وجدته ليس يعلم ولا
اعتقادا فلهذا لا اثر له ولا حكمه هذه القوة المطلوبة التي حصلت من عدم الزوق والخال وهذا
هو من اسبابها واما وجود الاحساس بالالام الحية من جرح وتعب فذلك لا يقع فانه امر
يقضي الطبيعة ليس للنفس فيه فعل وليس بالفتنة في الاستغاثة بالنبية مع الحق
المباشرة فمن قابل لزوم النبابة ومنهم من قال لا يتم مع الحق المباشرة وقد ثبت شرعا هذه النبابة
بالحق من الاستطاعة لوليه او بالاجابة عليه من ماله ان كان ذاملا وسياحة تفصيل ذلك ان شاء الله
فاعلم ان النبابة هيمنة فان الله قال على ان هذه سمى الله من حمدة مناسباته وذلك القول
قال فاحر وحجة يسى كلام الله مناب الرسول صلوات الله عليه مناب الحق لو باشر الكلام منه بلا واسطة وقال
النبابة ياراه وانا جودك خليفة في الامم وقال في العموم والافتقار مما جعلكم متخلفين فيه
والاختلاف نبابة فان المال لله والتعبد لك فيه محذور متخلفك فيه فهذا كله نبابة العبد
على الله في الامور وما لنبابة الحق هي العبد يقول في يا اسرائيل لا تخفوا الله وكونوا وكلاء
آمال الله الا هذا نخذه وكلاء وقال صلوات الله عليه انت الصاحب في السوء والخليفة
في الاجل والوكلاء نبابة على الموكل فيها وكلاءه ان يقدم مقامه فانت كذا وسلك الله
لتجنب فيه حكم التكاليف في كل وجه النبابة مشروعة وحل نفسه من جهة الحقيقة ام لا فقام
يقول في الحق من جهة الحقيقة فان الاموال ما خلقت الا لان اوليها حاجته لله اليها فربها حقيقة
ثم وكلنا الحق في ان يتصرف لنا فيها فكلنا له اعلم بان الله قد تصرف في وجه الحكمة التي تقتضي
ان يعهد على الموكل منه منفعة فالتفت ماله هذا الرصيد الحق في تصرف او صرف او خفف او ما
شا تجارة له في كل شيء بذلك في الدار الاطرفة اكثر مما قبل ان يذو ظاهرا من انكسارات وما هو انما
بل هو تحت تبيين حقيقة ليس هو هذا الحاجة وزر لكن برحمتها عظم وهذا علم يعرفه الوكيل لا الموكل وهو
يخفف عليه ماله لمصلحة اخرى يقتضيها علمها وسامى وكذا الله في متخلف الوكيل فانتصرف
على ما يرسمه الوكيل العلم الوكيل بالمصلحة فصا الموكل وكلاءه وكلاءه وهو الذي يتصرف
الامر المشروع فلهذا في هذه الحالة انما له فالتصرف فيه حكم وكلاءه وهذا منظر قريب ولها من

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وہجرت

[illegible]

[illegible]

وكان هذا هو الحال في كل ما خرجت مني من كلامي في هذا الباب فقال بعض الناس ان هذا هو
المراد من هذا الكلام لا يتم بفرق بين الفعل من حيث هو والفاعل من حيث هو بل هو
فاعل والمفعول واحد في هذا الموضع والفاعل هو المفعول والفاعل هو المفعول
الفاعل والمفعول واحد في هذا الموضع والفاعل هو المفعول والفاعل هو المفعول
حاشا لله من التعظيم في فصله خرام وهو اول السبب لهذه العبارة حاشا
الشيخ في ذلك قال صاحب السبب وهو صاحب النكتة في نفسه قال في السبب عقدت في قوله
ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
عقدت ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
قال المصنف في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
اسرعت عليك حال من الحق لا سر فاعلم انك لم تعلم ما اسرعت في قوله عقدت في قوله عقدت
قلت ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
قلت ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
فقلت ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
اربعاً فقلت ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
بشيء الا بوجه اما ما هو من قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
الحوادث فقلت ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
الحق فقلت ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
بعد ذلك فقلت ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
الحق فقلت ثم فقال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
لا قال ما كبرت ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
فقال ما صعدت ولا نزلت ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
وصلت الى وجودك قلت لا قال ما هو قلت ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
على المروءة فاخذتها وانزلت عليك قال لا قال ما هو قلت ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
قال نعمت كما دعه لي اخل اليه عصيته فيها قلت لا قال ما خرجت اليه ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
الحيث قلت ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
قال ما خرجت مني اخرجت ثم قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت
التي خلفت مني اخرجت اخرجت التي في هذا الحال التي في هذا الحال وعرفت الحرف لك هذا الاحوال
وايت المكان الذي اخرجت اليه الاستطاعة فانه هو الذي في نفس الانسان في كل حال قلت لا قال في نفسه
هو الذي في نفسه قال في نفسه عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت في قوله عقدت

التي هي في هذا الرجل المأثور من الكرامة والقدرة على الكمال في كل شيء كما هو في غيره من المخلوقات
فإنما خلقه الله تعالى بخلقها وكيفية الأعضاء الخمسة من ذلك وأما الكمال في خلقه بالقدرة على
تكوين المخلوقات والرجل في الأجزاء لم يجرم على المرأة فائدة الرجل وإن كان خلق من مركب فهو من البسيط الذي هو
أقرب للتقريب والمرأة خلقت من مركب خلقت فأنها خلقت من الرجل فخلقت من البسيط الذي هو أقرب
والبسيط تركب فيكون له قوة واحدة وقدر واحد وخلق من تركيب فأسرع بالقدرة على البسيط الذي هو أقرب
على البسيط الذي لا يحيط فيه وإن كان مركبا فإنه قريب منسوج ولكنه أقرب إلى البسيط من
القيس والسراويل وكل بسيط واللباس بسيط فأقرب منه هو مل معاملة وما بعد عنه تين في العلم من
التقريب ثم إذا الرجل هو دم خلقت هو صورته وخلقت حركت صورته ادم وخلقت البنية من استقام
بأنه قريب من البنية وأخذ من البنية من الجموع حصة وهما فكان استقام واللباس الذي هو استقام
اللباس من كلفة اللباس جمع استقام واللباس في الإبر الكمال اعظم من كمال اللباس ولهذا الحق
محمد صلوات الله عليه وآله وسلم كان في النقاء له هذا الكمال خير لهم من الكمال في هذا الصنيع
لأنه المركات العلوية والسموات السورانية والخرافات السماوية فأكبر من له هذا الكمال في
الزبدية نشأت فيهن وقبلة أخرى يعطيهما الوجه الخاص والآتي في الحق الذي يكون
عنه هذا اللباس يعطيه ذلك الوجه اسم المير يكون في الكمال في كل شيء من الكمال في كل شيء
فإنه إن في الإحاطة من سائر الأساليب لا يتقارب لها كان ذاك وأم اسم المير في كل شيء
ربيع الدرجات كان كماله من كان في اللباس وأم اسم المير في كل شيء في الإحاطة والدرجة ومن كان
من اللباس وأمر ستوم مثالي أشبه به دلالته أو اللباس له مثل عيسى عليه السلام نصفه صفته
أدم في صورته من الأسرار في رد القلوب إلى الله تعالى أن مثل عيسى عند الله كمثل آدم في الإحاطة
الالهية الذي وجد عنه آدم وجد عنه عيسى خلق من تراث الصيرير وعيسى آدم عيسى في الحق
وهو ابن بنتها ومن كان من اللباس دون أم قصر من درجة الله في خلقه من الصيرير في الحق
وعرجها استقامتها فاختارها في أسرارها على ما له من الجزاين مشوا في الحق
على سائر ما في رتب من الأحاسيس والاسماء المحترقة فيه لصالح صاحبه فأعرجا جبرها من استقامتها
التي أريدت له ولهذا أعرجا القدس عين استقامته تلك رهيته أن تقيمه على الاستقامتها
الخطية الملوثة كسرت فلم تبلغ انت بالاستقامته التي قطبها منه عرجك الذي لم يزل في هذا
لجهلك بالاستقامته الإلهية به فأن العالم مستقيم عند العلم بالحق والحقين على أسرار الله في
خلق فأنه قد بين لنا ذلك في قوله تعالى اعطى كل شيء خلقه وهو من كل ذلك الحق في نفسه شيء
ذلك كننا خلقين عيسى من له الكمال المطلق فاشبهنا في التفسير بالخلق فأنه لا اطلاع في تفسير ولا
شك في تفسيره في المقيم فأيصدر عن الكمال في كل شيء وذلك في كل كماله اللاتيق به فأن العالم في
أصوله ولا أعرجا في الحق قوله (المراد من التفسير) فأنه في صورة العالم كاستقامته العالم ونفسه
فيه فأنه بين الحق والاسماء المحترقة في كل شيء اسم له فيه حقيقة فهذا الذي خلقه الحق في
اللباس وصفه في الحق والنفس في عرض وله كماله ذاته في فهم فليكن أسرارهم في فهمه فليكن

[illegible]

[illegible]

[illegible]

التجديد من الأعمال التي يحفل حكمها الشغل العقلا كما أنها مجردة عبادة فلا تقسم إلا بعبادة
المطبوعة في رأي منافع من الطلق بالفساد هذه الحالة وفي استدا الخول في الانكاح
فيها باسم التعليل يتطبع عندا حرام خروفا من القاطنة لما فيه من الاستحسان وهو غير المثل
التي في الطلق اذا تخلف به ومن رأى انه يجوز له ذلك كان مشهده انه ما تم خلق الكون
لتنصت به الله تعالى من اوصافه العباد من العزج والفتك والتجسس في ذلك بالبرع كذا
بينما ويجوز العزج مثل قوله وقرضوا الله ويشترقوا الله يستهزى بهم وقوله وتلوا به و
امثال هذا من كان هذا مشهده قال لا يجوز الا ان كان العبد عن نفسه التعليل به عليه
فاستازله ولكن لم يجد تبيها زمانه بها الإصرار الى ان يريد التعليل فانه في
بقا الاحرام تحت قهر اسم العبودية فليس له ان يحد ثانيا الوفا بيزيل عنه حكم ما عليه الا
الحاكم الحكماء انما لا يتصور عبادة الا علم هذا الاسم فاذا زال لم يكن ثم من يقصها
الا ان السائب الذي هو الفدية لا يرد اما حكم الطبيب للا حرام والاحلال فهو مسلحان الاول
ثاني الاول من كل شيء لا يعلين بما يقا لا يكلب فكم يكن لغيرة من الاساس هذه القوة علم
يقا ومد سائر الحقيقة الاولى فلا يجوز بوساطة حكم في اولية الاحرام في احرته من حرام
وهو الذي نهته عايشته من ذلك فقالا طبيعتهم هو كذا ربه ومع له وحرمه قبله هو كذا
منه والتعليل لم يقل هيته لا حرامه حين اراد ان ينقضي ويقفه الا حلالا ولا يزلعت
الاحلال من احرارها انما وهو طواف الا انما ضة وكذا تلك راجعت الاحكام المستقل ومثال
عنه طيبا في حصل مجامعة النساء اجمع المسكونة على ان الوطن يحرم على الحرم مطلقا
وبنه القول في بيان اذا وقع فعنه ما فيه نظرية زمانه وعرضه فانه وقع منه قبل الوقوع في
انما بعد انقضاء زمانه جواز الوقوع به من قبل ان يترك ما لم يفسد وليس بباطل انما
باتمام المناكح مع العاقد في بعد ذلك سواء كان في قبل الوقوع في بعد الاحرام فالحكم
فيه عند العمل كحكمه بعد الوقوع فيفسد ولا بد من تبيها لانه اعرفه ولا اعرف لهم دليل على
ذلك وكذا انما قلنا بقولهم وانما تمام ذلك فان النظر في حقيقة ان وقع قبل الوقوع في
بمقتضى ما مضى ويكفي في الاحرام ويترك وان كان بعد الوقوع فلا لانه لم يستقر زمانه للوقوع
وهنا في زمانه للا حرام لكن ما قال له احد فربما على ما اجمع عليه العلماء الى الا قد وهو من
هذا الحكم عن خاطري ولا اجل عليه لا اتم به ولا اجد دليلا وقد رفضت المرة عايشته
حاضرت بعد التلبس بها واحرمت بالجم فقد رفضت احراما وادى عايشته وثنا فها عنكم
مقدرا اردت على عمومها او هو رفضتها باليك فان اراد ان يرفض ترك الاحرام بالعموم
وان وهو لا يحسن اشارة مصتها مع بقا زمان الاحرام فالجاء شريعة الحكم وان لم يرد في
الخروج نحو البقرة وانما اراد احوال الجم عليها فرفض احديتها لا في ارضها بالجم في هذا الطريق
في البقرة والجم مودع عليها الجم في في الطريق لا شك ان الاصل في كل من صرحا بترك حكم
الاحرام وما لا يظهر اثاره مطلقا فيها فليس ولكن يكون حكمه فيه كحكمه في غيرها

[illegible]

[illegible]

[illegible]



فيكون محصورا لا يصلح له الخروج من الحيوان فيشكل بخلقه في شدة
 فيجوز له الجسد وهذا باضطراب غير المألوف عنه لا يصلح له بماله من ذلة وافتقار
 فكن من الخلق بأوصافه ما بين جبر لا زروا اختياره والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
 في فصل النكاح المحرم فمن قابل لا ينكح ولا ينكح فانكح فالتكاح باطل ومن قابل لا ينكح
 فانكح وانكح والذوق افضل به انه نكح ولا يجوز محرم الاحرام بقصد النكاح عقد فانه كراه المستحاضة لا يوطئ
 محرر جازما بعد سبب من جعله محرم او كراهه فانما هو في الواقع حر لا يوطئ بكراهه يقع فيه وانما التقييد
 التيمم هو ظاهر الوقوع في المحظور النكاح والعقد لا يبيح الا من انكح لا يبيح من واحد فمحرره او كراهه
 لا يملكه من غير موافقة واحدة وانما يتبع الواحد والوحدانية نولهم الواحد ما علم الله الله
 الا بعد الخلق في الام حرا بنية لا يبيح له النكاح يطلبه لا ينكح فلا بد من الاثنان في العقد النكاح المحرم
 فالطاهر في ذلك ما يقام فيه من احوال الشهود فيلزم التيمم وقد سئل عن المحرم والعاد فقال لو ان
 المأثورة انما هي ما ثبت الاثنان فلا بد من كراهه ومنه ولا بد من التيمم فلا بد من الواحد احد ما علم الله
 ما في الوجود والواحد صدقت وان قلت ما في الوجود والاثنان صدقت وان قلت ما في الوجود والواحد صدقت
 والاثنان صدقت فانه عن ذات واحدة وان قلت ما في الوجود والاثنان صدقت لا يثبت في العقد
 فخرين بمقدور والتوحيد غير ولا يثبت شهادة وهو جازم في عالم العيب والشهادة فثبت
 الاثنية بالنسبة الى العالم وبالنسبة الى الله عام بالشهادة لا يفراد فيشكك ان يكون عن شئ
 عينا فاما هذه العلة في الرواية الوجود في فصل المحرمين وهم ثلثة اما قاريون وان
 مفرد في امره وجمعة وهو المتبع بهذا الفصل ليتدلى ايراد جمعة الوداع بعد ايرادها نذكر ما
 يتعلق بافعال هذه الصلوة من الاحكام على اسلوب ما مضى فنقول حدثنا عن ابي جراحات و
 سماها عباد من ماعدا لهراري عن عبد العاف القاربي عن الجودي عن ابراهيم بن حبان
 المروزي عن مسلم بن ابيح القنبري عن جعفر بن محمد بن عيسى عن ابي عبد الله عن جابر بن
 عبد الله قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث في سنين لم يبع ثوب الا في العسرة ان ابي
 سلم حاج فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلقون ان ياتوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فعمل مثل عمله
 فخرجنا معه حتى اتينا ذا الحليفة فولدت اسبانت عيسى محمد بن ابي بكر فاستطاعت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كيف تمسح قال اغتسل واستغفر بنبوت فاحرمي فضلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم
 ركب القموصي حتى اذا استوت به فاقته علم السيد انظرت الى مديري بين يديه من
 مركب طائفة من بني سلهك ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين اظهريه وعليه نزل القرآن وهو يعرف تاويله وما عمل من شئ علفا فاهل بالتوحيد
 ليكن اللهم ليكن ليكن لا شريك لك وان الحمد والشكر لك والملك لا شريك لك واهل الناس
 بهذا الذي يملكون فلم يزد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا من ذلك الا ما برئنا الله
 لا اله الا هو في الحق حتى اتينا البيت معه استلم الركن فقبل لنا ثوبا ربا ثم تقدم الى
 مقام ابراهيم فقدم ما تحبذ واسم ابراهيم من جعل المقام عليه وبين البيت فكان ذلك

[illegible]

الحق لا فيها من ماله الحسن بها العبد لظنك عليها لسانا حقايقا لا يجرؤ ولا موعظا خفية ذلك
 ولا يجرؤ ان يحذر بنفسه الحق قد مر هذا على طرفنا كما انه ما اظننا اننا احاطوا على ولا يحق
 ولا بما مثل ما فعلنا نحن وهو حبيب الى الله فها هم اذا وقع الا نصاحته فذلك الله العبد
 استبطنه ولا وصف الحق به ابتداء من نفسه وانما الحق وصفه بذلك نفسه على انفسه
 بسببه وما لفته لا يبايه ونحن ما كنا نعلم هذه الصفات الا ان كان الحكم الرباني ان يقضي
 بها هذا الخراج بذلك وقد كان هو لم تكن نحن علمنا ان هذه الصفات تدعو له حكم الامم
 ثم سرور جعلها فينا منه ان له حقيقة وهو لنا ستارة اذ كانه ولا نحن لا نؤمن بها على ما
 هي الا ما جاز قريب المتناوله فلا يكون لك ذلك اذ كان الحق به متكلما وكنت انا سمعنا
 بذلك في ذلك نحن فليكن جوارك للقر من ان تقول له انا ما قلته هو قال ذلك عن نفسه
 فها هم يا نبيه الله نفسه ونحن به موصوفون على حوله فيه وهذه اسم العقائد
 كانت له الحق هو في تلك المسبة كان مع عام من الله ما ذوقا وشربا ولا هذا الاتراج ما
 سمع ان يكونه الا ان الله والحيوان من نطفة اشراج فاعلموا ان كل ضرب الكلمة الكل في
 هذا لان نحن به من وجه وما هو بنا لله الظاهر ونحن على احد وان كنا على غير
 في ايماننا اسما لها شري ما ينطق الجوارح سالنا من عرض وكس وعقل ونسوة فبهم فذلك و
 قسم دار من وساوا وهو دار وجملة نبات وحيوان وانباء وحيوان كل ذلك ليعلموا
 ليس لا فيهم الا على المخصوص بل اسما الحن والصفات التي قد علم من هو لا يصف
 الا حرة ولاولى هو الاول والاخر في الظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم والامان فليعلم
 ما غصب من هذه الصفات من حيث جعلها لنفسه حقيقة حول به له واما ما غصب
 في يده ثم اراد ان يزول عنه وصف الظلم والجلالة فيرد الامانة الى اهلها والامر بالمعروف
 في صاحبها ومن ذلك هو جوارح العامة فظن ان ذلك هو غصب
 النفس وهو ان ينزل الى الجوارح وليس معه هو في الجوارح الى الروح فيجتر ويجل ثم ينزل الى
 الجوارح ومن قائل بل جربه ومن قائل بان ذلك لا يجزى بالاجزى اقول الروح ج اصر
 بخارجكم الى البنية اليها وكنت لا اذنت نفسي فقلها الى الجوارح وسعيد للعالم مقام ما للروح من
 الطمأنينة والسرور والكرامة فاندرجت فيه الروح التي في الجوارح الا ان الروح الاكبر ومارا عباد الله
 في ايمانهم لعدم الهدى فانه الهدى من الفاعل الذي قدم عليه معان فاذ امكن به كل شيء
 ان لا يخل من نفسه بالبنية الاولى حتى تتجسد ويهدى ولا بد ولكن لا يقدم هديه حتى يستبينه
 بالقصد على حسب ما اخذوا احرار بالروح ان طوى فصد الكبر سجاية لا المتكبر الذي هو بمنزلة النور
 الذي ج اصر قد انصف ارجيه التي ابا فيك على ما يشروا ما هو ما في نفسه بتلك الزيادة
 في الهدى له فان الصم له وهو ان لا يميز بين الحق والباطل فذلك كان الصم هدية لا يستحقها
 في الهدى به من الهدى فانه لا يميز بين الهدى والا تقوى خاصة من الهدى والصم كذا له
 كصفه اعلم في الهدية وانما طرأ الله لنا ما يجد هديا لان الهدى ثاب الحق منه التقوى وال

[illegible]

[illegible]

والاكتفاء وهو احتيا وجعلك الفعل اذ لم يكن مخطئا ولا مجبورا فيه واما فعل الطهارة
فهو طهارة النفس الطاهرة من احياء الخلق انما هي بسبب من الطهارة احياء من
وان استعملت الممكنات اشرت الى الطهارة احياء الممكنات ما يظهر من الاعمال والافعال
مفهوم الا مفعول لا يقال فيه انه مفعول من افعال المستعمل له لانه اقتضا كذا في افعالهم
لونه فانه يحكم العالم وكونه العالم على انفسه فالاقتضات الثانية العقلية ليست فاعلا
لما هي ظهرت عنه وانما هي احكام له فافعال المكلفين فيما كلفوا به من الافعال او القربات
مع علمنا ان الطهارة لا يوجد هاتين لا يفرق بينهما وكرناه من محاوره الا كمالا لحيث يتجارتها
في بيان ان الطهارة وتوحيها تاتي الى الحل الموصوف بصفة ما بالاحكام مختلفة وقهر بعضها كقهر
الافعال المسرفة بها فمصحح يتوجه عليه الاسم العطر والغفار والستور والحقاق فلا بد ان
تتغير فيه احوال احكام هذه الا ساء اذا لا يصح ان ينفذ فيه الجمع في وقت واحد لان الحل في نفسه
للتقارب الذي بين هذه الاحكام فقد ظهر قهر بعض افعالها لاسان الحكم لبعضها المحفورة
الا لحيث احقنا اذ علمت هذا حال عليك ان نسب الافعال كلها له كتنسبها لحيث هي
له اذ هو من مع وجوده العيني واختلاف الحكم فاعلم ذلك وخذ في جميع ما راجع خلافتك
عند ذلك من هذا المكلف والمكلف وتعلق فيه بسبب هذه
في قابل برجوبه وهو قابل ان الوضوء يحرك محذور من قابل انه سنة مؤكدة كذا من غسل
الطهارة اعلم ان الطهارة الباطنة في كل عبادة واجبة عند اهل الله الامن بركة في المكلف
انما هو ان الطهارة مظهر ما من احياء الممكنات فانه يراه سنة لا وجوبا ومن يرى من
اهل الامانة ان شعور الذي هو عليه هي المظهر كما اشرع الطهارة في ان يتميز عن ظهور اخر
بغير ما به اسم ما من حيوان او انسان او مظهره وابلغ اذ ما قلنا ونحو ذلك الا يتبعوا
عندها وجب عليها الحكم باسمها كما وجب له الاسم فقال له اغتسل احرامك اي فظهر
بذلك حتى نعم الطهارة وانك لكونك تبريرا به تحرم عليك افعال مخصوصة لا تقتضي فعلها
العبادة الخاصة ليسما بها او محصورة فاستقبها لاجل صفة قد يسهل اولى لانك تراه به
على الاسم المندوس من طهارة على الا بصفة وهي الطهارة كما لم تدخل عليه الا باسمه اذ المناسبة
تشرط في المتواصل والعصبة فوجعل غسل ومن راي انه انما يحرم على الحرام افعال مخصوصة لا جميع
قال فلا يجب على الغسل الذي هو عموم الطهارة فانه لم يحرم عليه جميع افعاله فيعرف الوضوء فانه
غسل ايضا مخصوصة من البدن كما انه ما يحرم عليه الا افعال مخصوصة من افعاله فانه غسل
فهو فغسل وكنه لان عم الطهارة الباطنة ففعل ذلك وافضل في فصل الشبهة لاهرام
والوضوء متعلق به الاسم مستلقص بالمتن عين بما يكلفها ما انت عليه فهذا حكم بمنسوب اليك
او حرمه وما عمت به وجودها هو كالنهي في المكلف ونه من اسم الحاج والقضاء بالاكراه
متعلقة الامة وما في قصده المندوم ابداء حرامين اما الجاوعين وهو الكونه واما الجاود
وهو التبرع ما ثم ثالث يقصد مثل الجاود الذين انما قولنا في الله وهو ولا يهيك ولا يهيك

(أن تقول لك أنت فمكون فمظهر وجود عين البراءة بعد ما كان معدوماً وسلكاً بحداد العلم وهو
 التلوة في الدنيا من شأنه حكمه قالاً ذهاب معدوم وهو الذي مثلاً قال فان يا أيها
 فمظهره الذي يرى به بقا حكم المظهر عليه فيصير عليه حكم اسم المعدوم وما فعلت الفاعل مثلاً
 الفاعل لا يعدم فاقصم المظهر وحكم المعدوم لا أنه كان المعدوم فانه المعدوم لا يكون مع وجود حكمه هو
 بعبارة ما إذا كانت فاعله وجوده إلا أنه كانت وكل موصوف بالوجود مما سوى الله فهو نسي
 مما كانت رادة إلا أنه إنما خلقها الظاهر بالحداد أعطى في مظهره ما هو عليه فأن
 المظهر لا يترك موصوفاً بالوجود والمظهر لم يترك موصوفاً بالمعدوم فأن المظهر أعطى المظهر في المظهر
 فبعبارة في هذه القضية فأنطلق على الظاهر من تلك الحقائق التي هو عليها ذلك المظهر المعدوم
 حكم بغير ما نالها أو ملكها ما كان من الأشخاص المخلوقات كما رجع من ذلك المظهر
 بعبارة في هذا به خالق وصانع وصار ونافع وقادر وما يعطيه ذلك المظهر من أن سألني
 أكلها مع عصفارها من المعدوم كما أن الحق لم يترك له حكم الوجود فحدث العيب المسمى اسم المظهر
 فبعبارة في هذا اسم المظهر فلهذا قل هو معدوم سوف الله فهو بعبارة لا يعدم فاعطى اسم المظهر
 بعبارة في هذا هو عليه حكمه يقال له الفعل لا الفعل ويكون مخاطباً به وجاء الخطاب بالمصدر
 هو المظهر في حقيقة بغير المظهر والصفات كلها حكمه فالبينة له حرام أن يقصد بذلك المنع القربة
 (الأنه والقربة معدومة) يكون سبب وجود حكمها هذا المنع يحصل للعبه بهذا المنع فيظهر
 عند ذلك وهو عاينه القربة مظهره لأن بذلك المظهر يظهر حكم المظهر في المظهر كما يظهر
 طريق القربة حكم الذي في المظهر لا يكون منه من إلا جابته قال فاذنك عاينه عاينه فبعبارة
 وهو المظهر إذا كان جابته لا بعد العاينه عاينه المظهر كما جابته كما دعا في المظهر إلى
 بعبارة صفة محصورة تسمى الحرام فاجاب العبد بأعنا صوته وهو المظهر باللبنية وهي قوله
 ليك اللهم ليك لا شريك لك ليك أن الحمد لله لك والملك لا شريك لك
 فبعبارة في هذه البنية هي البنية اختلف على الرسوم ذلك فقال بعضهم البنية هي البنية
 الحرام في الصلاة فبعبارة هذا القول يجوز عند كل لفظ يقدر مقام البنية كما تجزى عدة
 في الصلاة فكل لفظ يقدر مقام التكبير وهو كل ما يدل على التعظيم وقال بعضهم لا بد من لفظ
 البنية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خذوا مني ما أحبكم وما شئكم لفظ البنية وهو قوله ليك
 شئكم لا شريك لك ليك أن الحمد لله لك والملك لا شريك لك فبعبارة في هذه البنية هي البنية
 الرواية أنه اختلف في واجبة بهذا اللفظ عند عدة لا عند جمهور العلماء فتجبه وبه أقول والله
 بعبارة في واختلافه في الزيادة في اللفظ وفي تبدل ما قلنا وكذلك اختلف في مع الصور
 بالبنية وهذا لا خلاف فاجبه بعضهم وبه أقول ولكنه عني إذا وقع منه مرة واحدة أو عدة
 وما زاد على الواحدة فهو مستحب وأولى وقال بعضهم رفع الصوت بالبنية مستحب ما وجد
 المطاعين ما عدي السجود الحرام في سجود متى عند بعضهم واختلف في البنية (أنه) أن لا يقال

كبره من الحان الحج وبه اقول فان الله يقول فليست بي الى موضع قد دعا فاني بيده قد
اقول ليبيك ثم ما خذ العول لما دعا في الله ان ناسبه من الصفات وقال بعضهم ليست
اعلم ان المقصد الى الله بهذه العبارة الخاصة الجامعة بين الاحرام والقرعة في الايام
فخص خاص لاسم خاص وهو المسمى الى البيت بهذا القصد اليه لك من اجلة تصدق
شوية بصفة سبابة يظهر حكم السبابة في هذه العبارة في العول انه اقل من صير في ال
نابج ومانه وصف فعل الف في قوله وامرنا عليهم بحارة يوردي المير ليس قوس لا سواهم
الحيلة اسكن هذه الحيلة مراراً فخصه بعد ما شرع في زمانها وكذلك في العول المقصد في
وصف المير في قوله سطرع لكم وخرج ربك والونا بانكر فيه كذلك لقوله اوف به في قوله
بالبيت لقوله هذا الفعل حاظفة بالبيت من قوله وهو بكل شيء محيط والذكر فيها من قوله اذكر في
اذكر في ذكر الله الا ان ذكرنا الا ان ذكرناه به لا بانذكرنا به البرا حاطة فان ذكرنا
به هو في ذكره هو بل ان ذكرنا ان بطش ربك لشدة تال بطش الله في هذا اذا بطش العبد به
لا يتقصد وانما قول في يريد عدي فترجى خلاص هذا فان بطش العبد بطش مولى عن العبد
حاطة من الرحمة في حال بطشه ويطش الحق بكل وجه فيه رحمة بالمطلوب به من وجه
الها طش الحق فهو ارحم به في بطشه فيطش العبد الله لانه لا يقصد به رحمة بالمطلوب
به وما شبه ذلك من الرحمة والسبح وكل فعل له في الاوهية وصف واذا عرفت ان المقصد الى
البيت من اجل انه لا اليه فليكن تصدك الى البيت بوبك لا بنفسك فيكون ما قصد اليه فانه
قصد هذا البيت دون غيره من البيوت وطلب من عبادة ان يقصد به به من خاص وهو
الاحرام وجميع افعال الحج وجعل له طوافاً فختم بمثل ما به بداعنا الوصول الى البيت فاما ترك المقصد
الى البيت لا اليه الا لكونه جعله قصداً حياً فيه قطع مسافة اقربها من بيتك الذي بك
البيت وهو مكان ما كنت قد بعث ان يقصد بالشيء من هو مكانك فاعلم انه معك ثم ان
ذلك على البيت الذي هو مثلك ومن جنبك اعلم انه مخلوق فدلالة لك على البيت دلالة ان
نفسك في قوله من عرفت فقد عرفت به فاذا قصدت البيت انما قصدت نفسك فاذا قصدت
الى نفسك عرفت من انت واذا عرفت من انت عرفت ربك فاعلم عمة ذلك هل انت محمولت
هو فانه هناك يحصل لك العلم الصحيح فان الدليل قد يكون خلاف الدلول وقد يكون عين الدلول
فان شئ دل على الشئ من نفسه ثم تبعه الدلالة بحسب المناسبة فالانسان اقرب دليل عليه من
كونه مخلوقاً على الصورة ولهذا ناداك من قرب لقرب المناسبة فقال في قريب اجيب دعوة
الحج اذا دعان وتدع الله قول التي تجادل وقد تقدم في اول الباب انرا ظهرت في اعتبار
البيت ثم حاطة بلفظ البيت لما فيه من اشتقاق البيت كما به انتمى بيتا البيت فيه فانه ان كان
الا عظم في شأن البيت كقوله لهم الحج عرفة يريد معلقة نراى حكم البيت لانه في البيت يكون الجوار
فهو يحتاج الى من يحفظ رجليه ونفسه ليومه فانه في حال انقطة يتصف بحفظ رجليه ونفسه اليه
راعى فيه البيت والبيت لا يكون الا بالليل لا بالنهار ولهذا لا يبنى حنينة غسل ليلته

عن قوله الله



وكانها في الاصل من قادمه ومن الليل خاضه فان اجعلكم لا يبرئ ابن بانته يده لها بلطف
ليقتل فجعل الحكة في ذم اهل ولما كان الليل من الخلق فيه فاه المنة ما جوت عليه لعباده في الجملة الرما
هذه الحق في قوله ربنا وبنه كان لا سرا برسوله صلعم وفيه طابع الارواح في النوم لزيه من
الانوار ولما تفقفت هذه الامور كلها من جنان هذا المكان بلطف البيت فسماء بيتنا فافهم
شربا ليه من ابله ومنه هذا من اشبه الى اليسار ولم يقل بكتاب ادم في البيت انه تصدق
لما كان من كونه بينا الحنة بالنسبة على مقصده في الاصل من استطاع اليه سبيلا فمن قد على
اله صوره ليس ذلك شرح والبارك المستحيت والمثاله فالاجابة بعد بالقبلة لرعايه ورفع الصوت
به صا جلا البيت ليعده عن المرحه فانه من البيت لانه دعا ليراد فيه لجملة فلا سرى
فيلا ليريه من اياته التي هو لا يل عليه وقد كبر في ظهور الشئ للطلاب ويلا من نفسه فيكون
انتهى ان يتولى في قراة فيكون له ولما على تصدق هذا من عب من عباس فوجب رفع الصوت بالقبلة
وتصديقه هلا لاجل ما لبيت من الخط في هذا المرحه فانه المقصود في اللفظ هو ما لهاب على الوجه
في نفسه وان كنت تحكي المصداق في تلبية رسول الله صلعم سببا فيه تلبية فانه لا يخلو له
تلبية الا ما يخلو له وقد قدر ان اعلم اعلنت بالله والعلم بالله لا يحصل الا في القبول وقد فعلت
تليتك ففهم في خبره بعين محمد صلعم وهذا المكل الا عين لانه اكل العطا بالله والله ما لهد في
شخصه على قد علم به فان زودت بها هذه التلبية فقد اشركت حيث استغنى بها تلبية
اخرى واستعمل ان يلج في كل من الحكم ما لا يخل الافراد فلا تحجب انك تاجيت تلبية صلعم كاملة
ثم ردت عليها ما شئت ان باسني فاك اياها يحصل لك ما حصل لمن لم يتر غيرة ما يحصل من
تاليه ما عليه حقايق الامور لا تبا صلعم لزم تلبية تلك وما زاد عليها ولا انكرت من ابي له
ان لو صد اياها ما ظلا فالزم الاتباع في عباد ولا يتبدع في القبوله جملها يكون بدله
الا ابتداء بافانه ابديع سبحانه فالزم حقيقة خط به وان شاركت لم خط به فانه لا يشر
فيقع والجل لان الشكر لا يقع في الموجودات البجوا عند صورة الحق وما في الحق شرب بل هو
التركه ما لها صدر فاسد رغبة فيحقق هذا التلبية في التركه فانه بعيدان تصدق من غير ان
من معلوما منه فانه يعلم عليه الجبين الذي فطر عليه ويخرج من نول الحق انبت التركه وصفا في
تخلوقها بما شعر هذا الناظر بقوله اما في الشكر عن الشكر فن عمل عملا اشرك فيه فيري فالا شرب
وضواله على شرك فاما ان التركه محضة ولا ان التركه موجودا فلا يقع وجوده مع التركه كما
الحقيقة لان التركيبين حصته كل واحد منهما معتقة عند الله وان جهلها التركيبان فابت
الذي اشركت وما في نفس الامر شركة لان الامور واحد هذا هو الحق الذي ان قلته
بما سبق هذا فلا فهو مثال في شرب مثل تقدير وجود الحال وجوده حكم العرض ولما كان
في البيت والبيت في الصورة ذواربعة اركان وفي الوضع الال ذو ثلاثة اركان كان انقصه
من خصوصية البيت في اثر المذاهب فاما في اربعة الاحرام والوقوف والسوق وطواف الا فاضه
هو التي عليه اكثر الناس ومن راعى صورة البيت في الوضع الاول كان عده على ان يثبث لم يوافق

[illegible]

[illegible]

[illegible]

هذه هي هيات الاسم الزور يهني فليله من خفايا ملكه خايف ولقد نظر في هذه
الكعبة وهي تسمى الطوائف بها وزموا بها التي انقطع من مائة رهنه في الاتصال بالمرس سبوا
نطق سموع بالاذن لحقنا من الحجاب بها لعينكم تها من الهت عما نحن عليه في احوالنا من
الاهل الذي حقيق بذلك الموهين في معرفتنا فانتدتها محاطا بمرورها بها هو الامر عليه من رجاها
الكليل يا كعبة الله ويا زعيمكم تالان الوصله ثم من السكبان وهو ملكا و
قوله لا رهنه نوحكم يا كعبة الله هو واثنا ذات السرايا التي العلة ما وبعثت
ارمن ولا كلم من كلمه وراح لتقلب فقال اصطبر فانه قبلت الحمله ثم البنا الذي تلمحتم
شاهيا بيني ما اعظمه ومن عاكفتنا بكم وجنا من عيكم ومنه ما اعظم اسيت في رهنه
هولك واعيدت ما نزل من قود الكعبه تطوافكم بها واسيات الوركى مظلمة ما ابر السيف من
لولاكم كان لهم مشامه لكنتم في تواجيت بالبر تحفيقا وبالمرمة ما احسنا القديس
اشدوها وما اعلمه وكاست بيني وبين الكعبة في ركن مجاور لي بها مراسله وتوسل في
وعظمية دائمة وقد ذكرت بعض ما كان بيني وبينها من المخطبات في جزر صهيانه تابع الطوار
وسهاج الوسايل يحكي مما اذن من سبع رسائل او ثمان من اجل السبعة الاسواط المذكورة
رسالة من الى الصفة الالهية التي تحفت لي في ذلك السوط والى راعيت تلك الرجل ولا طفا
بها الالباب حارة وذلك اني كنت افضل عليها في واجل مكانتها في حبل المعاني
كانت واذكرها من حيث ما هي في مجاهدة في اذل درجة من المولات واعرض لما خضم
الله به من عدا لرجات وذلك لاروقتها ولا تحجب بطواف المرسد والا كما يريد انهار
جرحها فانها بينة من ترة العالم علوه في سفوح الارفا في كاستحالة شدة الاعيان
على حاله واحدة فان الاصل الذي يرجع اليه جميع الموجودات هو الله وهو صفاته في الله
كل يوم جوته من في المحال في شيء في في العالم على حاله في اربعة زمانين تختلف الاجال
عليه لا خلاف التجليات بالاشون الالهية وكان ذلك مني في حقها لغلبة حاله على ذلك
ان الحق اراد ان يثبت على ما اتا فيه من كراخان فاما في من منجبه في لينة باردة مقرونة
يرش مطر قنصات وخرجت الى الطواف بانزعاج شديد في الطواف هو سوي
شخص واحد من الاذن في ذلك ما جرى من الكعبة في حق في تلك الليلة وذلك في
لما نزلت قبلت الحزن شرعت في الطواف فلما كنت في مقابلة الميزاب من ورا الحظوظ الى الكعبة
فرايتها فيما تحيل لي قد شمرت اذيالها واستعدت مرتفعة عن قواعدها وتغصنها اذ اولت
بالطواف الى الركن الثاني ان تدفع بنفسها وترمي عن الطواف بها وهو متوعدني بكلام
اسعه باذي فخرعت جزعا شديدا واطهر الله لي ربا وحفظا بحيث لم اقدر على
ابح من موضعي لك وتسميت بالمر ليقع القرب منها عليه جعلت كالمجن الحائل بيني وبينها في
اسعها والله وهو تعقل في قدم حتى توعا اصنع بك لم يقنع من قدرك ترفع في
ادع وتفصل لمارفين على فجرة من الماء العذبة لانك في تطرف من فرجيت مع الله

يظهر سبحانه في أثره سبحانه من اول السجدة المنية و . بعبارة ما لهذا المقيد
وهي وحده خلف اجتهاد . سمحة قال متين . من جانب الجحاة خادعة
فما تقع قلب حثيث . وما افق في الهوى مرادك . ولما نسب الله المعنى الى نفسه
بحال الاستوى الرخا في فقال الرحمن في العرش استوى جلا الملكة حافيه به من حوى العرش بمنزلة العرش
الملك والملازمين بابه لتفقد او انوره وحمل الله الكفة بنيت . ونصب المطابق من به مع ذلك الاسلام
وتعين للبيت على العرش وعلى العراج . وسائر اليسوف الاربعة عشر يار ما نقل اليه الله في العرش . ولا غير غيره
البيوت وجمعها الجحاة الاسود يعني الله في الارض لبنائه في كل شئ طابا بعبارة رضوانه يورثك بقنوت لا كلامنا
في كل شئ ما هو لنا او علينا قال فيقول وما علينا ففقد ما في رايته في واقعة وان س به .
شر الما ريطاير من افواههم فاولد كلام الطائيفين في الطواف به بما لا ينبغي فاذا انتبهنا الى اليه
هو الجحاة استعنا من الله في بقول جاي فناء . وتبين بينه المضافة اليه قلنا قبول روح وارسال
في كل شئ ما كان كذا روحا عليه تحليها في صورة محسوسة محصورة ارشاد اليه اعلما باننا نريد ان يكون
اعلما بجريا على الوصول اليه ولا تقف تنظر العو به حتى تفصل لنا فقبله لانه لو اراد ذلك من اننا
لنا الاشارة اليه اذ لم تقدر عليه فعلا اذ نريد ما ايقنا في الشئ في السعة الاغواط من غير ان يتخذها
مقدرة الا قد لا تقبل في سرورنا اذ اودنا السبيل اليه ونحن تعلم ان بين الله مطلقه ونحن في قبضتها
وبابنا وبينها حجاب . ولكن لما ظهرت في مظهر عين محصورة بعرضها المحرقة ها استعداد مصر
العين اهتماما حراستة ظهر اليه بها فانثرت الضيق والمحرج انها بين الله لا تشك ولا
على الوجه الذي يعلم سبحانه من ذلك ففهم السند . ومن هنا يعرف قولنا في هذا في الوجود الا الله
ولا يحسن الاسكانية في اصلها من العدم متينة لله في اعابنا بها حقا يقها وان المحرقة هو العاقل
فيها من غير قلوب معقولة فتظهر بصورة تلك العين لروح ان توحده كانت بهذا الصورة في الحس
فانظر العجب امر الوجود بعين المستفيد الوجود بعين المفيض فان فهمنا . استفادة خبر الوجود في
الصورة المستفيد الظاهر والمفيد العين لان الصورة التي تظهر بها الظاهر في صورة عين الظاهر
حقيقة فلا حكم يمسك الظاهر انما هو معها وان هذا انظر بالمشهور حكم الشاير في اوله
لها ذلك الحكم اذ كانت ولا تحل في صورتها ولا تظهر وانما بيتك ذلك لتعرف من هو الطائيف
والمطوف به . الجحاة المفيض فتكون بحسب ما علمت من ذلك جعلك عين صورتك وفيها تخشع وحسك
يوم القيمة وينك تميز في الزور الاعظم فلما يفوتك علم ما انتهك عليه . في فصل حكم اول
في الطواف فقول بانه سنة فواجب فيه عما تركه الدم وقول بانه فضيلة فلا يجب في تركه
في ما في طواف القدوم . اولا سرع في نفس الجحاة الى الجحاة فهو خير من غيره وذلك حكم استحالة
ادراك علم الامر الا لقوات الله يقول وما امرنا الا واحدة . بالبحر ان البحر لا سرع منه فاني
عين زمان لحته عين زمان فعلقه بالملوح وله كان في البعد ما كان . والبعد لا س في الحس الكمال
التي في ذلك المثلث وعند ما ينظر اليها يتعلق الحس بها فسرعة الحس فاطك بالمال في الجحاة عن القيمة
سرعة فمذها فان السرعة حكما في الاشياء لا يكون لغير سرعة ومن هنا ترون قول الحق في كل شئ

[illegible]

[illegible]

بين الركع والسجود والجلوس بين السجودتين والجلوس الثالث والجلوس فاستشهدوا بها في الصلاة
عامت الجسانية بسبعة اذ واجهها فقامت ثلثة الصلاة كاملة ولما كان في الثالثة اربع
ايضا خضع الله وفصله على سائر الثالثة الالف مئة وهذا ما فيها وهو ان ثبت له في ثلثة
الصلاة امره وان في الصلاة وهو الحركة التي يقول فيها سمع الله لمن حذر ولله المصير فيها فاب
من الله في تدبير الجسد وهو اشرف حيات الصلاة فانه قيام هو حصص عن استغفره ربك في
حضره وحجته في اكثر الثلثة لانه بين سجود وسلام جامعة للطرفين واحد

حكم الاعيان وحكم الشاهد فجمعت بين الحكمين والوجه في القراءة في الصلاة ايضا من اربع
سجود الطواف في قراءة السبع الثلثة اقل فاجتهد في القار وبلغها ما اياك بعدد السجود
فانها برحمة بين الله وتبين عبده من جامعته والسلطان جامع وما قبلها الله فخلص
للعباد فخلص والجميع المقامات اثبات الله وماله ورب ومربوب فهو كالخبرة الا في
فما تخرج الاله بها ولا شرفا الا به فخر به وله سبع ايات لا غير وهي القراءة الكافية في السجدة
ولما كان العبد هو الذي اثبت له ذاته الاشياء السبعة المستديرة الشكل العقلية في ذاته اثر
ايضا في الصلاة وتعدلاته ظهرت الصلاة بكاملها فخرج من ذاته شئ من ذلك كله كذا في امر
في ظهور الحق في الاعيان ان السبب من السجود وكل عين ظهر فيها ما حكم على الظاهر فيها والعين
واحدة فيقل من طريف اعطاء هذا الاسم هذه الصورة الثلاث ها وهو الطواف وقيل في
اعطاء هذه حكم صورة الصلاة التي اثبتها في ذاته على طوافه فهو ما لم غيره

فلم يزل الذي سائنا وصفت بالذي وصفت من انه واحد كبير بل هو عرفنا علمنا عرفنا
فمحقق لا وهو ذو ظهور فالعين منه والعت منا وقد كررنا في اول هذا الكتاب طريقه في المحرمين
البيت ولما اذا ابقاه الله فيه وبقينا الحكمة الالهية في ذلك من ربي الخمر والخبز الالهية في الباب المفتوح
لما اراد ان يدخل اليه وذلك هو بيت الله الصحيح وما في من يدعى الجحيم في ربه وتبني في الجحيم لانه
في الجحيم وهو المجرور والمقيد فلا بد ان يفعل ما يقيد ذاته والحمد لله النبوي في ذلك مشهور والخلفاء
والامراء غفلوا عن مقتضى معنى تودع حينئذ - ١ - الله صلح مفتاح البيت الذي اخذته من بنينا
شبهة فانزل الله في ان الله يامركم ان توردوا الالحامات الى اهلها فخذوا من ان الالحامات
في سدا للبيت ولم تكن الالحامات الامتثال انبيت الذي هو ملك بني شيبه فورد اليهم من اهلهم في
صلح ولاية السادة ولو شا جعل في تلك المدة فيهم هو ولا ما ان يفعل ذلك اذا رى فعله
المصلحة كلف الخلفاء ان يريدوا ان يخرجوا عن هذه الرتبة من قريش رسول الله صلح فيها ثم مثل
بما يريد ولاه المناصب ان اقاموا فيه الحق فلم وان جاوروا فاعلمهم ولا ما من النظر في بيت الله عند
الصالحين بالله لا حكم لبني شيبه ولا لغيرهم فيه وهو ما في من في الجحيم وحله دخل البيت ومن صلي فيه
خط في البيت كذا قال صلح لكايبة ام المؤمنين ولا يحتاج لعارفون لانه بني شيبه فان الله قد كنتم
بما اخرج لهم منه في الجحيم فباب الله اوسع ان يكون سدا في علمه من خلقه ولا سيما من نفوس جلبت
في الجحيم وجب لرباية والتقدم ولقد فعله الله المحام لرب البيت في ما كان عليه زمان رسول الله

[illegible]

والله اعلم بالصواب وقد فطنوا منهم ما عبدوا الشمس الا لتجلببهم بها الى الله فما سجدوا ولا ابدوا له سجدة
الذين حكم فيها نهائلا ولقد اصابني واحد من علامي فاخذت معه في مجاوتهم سنة من سيرة
فما قال ما لم االله هذه السورة قريب من الله ما جعل فيها من العز والالتفات نحو بعض
لما يظن هلاله بما جدد لها ثم رجع ولقد علم ذلك الحق انهم ما يجدوا الله وان اخطأوا
في السنة والذين لا يعبد الا الله فالتسبيح الكافيه ايمانه بالله من الامم المشركين والذين لا يعبدون
بعض بعضا فافتر الكفر ههنا فالايمان ولا كما وقوي منه بل ما كان الامم موكبا ذروا
من اعتقاد ما لا الله كان ذاهقا ومن السنة الاروة للشمس كان كافر افراعي الحق الحق الرب
فمن هنا لك ثبت لهم انهم انفسهم في السجدة دون المؤمنين والشيخ لسجد المؤمنين في دن
فهذا اثر يات في ايمان لا يترك في الايمان
في فصل الطواف بغير طهارة
يكون طواف بغير طهارة من سنة الطواف وسنة ما يتركه لا محذور ولا سيما وان ما يتركه
لما اذا عادت وعليه ولا يثم اجتمعا على ان الطهارة من سنة الطواف ومن تأمل في ذلك
مع غيره وجعل طوافه ان كان لا يقيم ولا يكرهه ان كان يعلم وبعضهم يترك طهارة التلا
يطايع كاستعماله للصلاة والذى اتوا به انه كوز الطواف بغير طهارة للرجل والوجه الا انه
حايضا فاما لا تطهرت وان طاعت لا يبرها وحيث لورد والبركة ذلك وما ورد في طهارة
في الطواف الا ما ورد في الخايع حاشا صر وما لم يجد طهارة شتر طهارة الطهارة الطهارة
انه ملك اهدر رجال ليس له فيه وجه يحفظ عليه وجوده من كل ايام بنفسه بترك الوجه الذي
طهارته فانه الوجود كالحقيقة الا طاهر فان الاسم القدوس ليعلم الوجودات وبديشت
خوله وايه يرجع الامر طهارة فاعده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون من تغفلكم بين به وبقيع
ولا ينبغي ان يخال بين العبد وبين سيده ولا يدخل بين العبد والسيد الا بغيره بين بعض
السجدة على ما حل الجواب ثمسى وليقطر الحاشية فقال اني انا في هذه الموضع شخها من
الا بدال مصادفة وهو ماش على موج البحر فسلمت عليه فودعوا السلام وكان في البلاد ظلم وعظم
وجور فقلت له يا هذا اما ترك الى ما في الاله من الجور فنظر الى معضبا وقال لي مالك خير
انفس لا فعل الا طاروا لهذا شرع الله الشفاعة وقبلا العذر ولا يترك ان النجاسة امر عظيم
حكم شرعي والطهارة امر ذاتي فان ظهر حكم العبد في وقت ما حكم كما في الحيض من الطواف فخرج
الامر الى ما تقتضيه الذات من الطهارة الكذب المومن قال لا ابا صهي فان الكاذب
يكون صادقا فيما هو فيه كاذب فافهم والحيض كذب انفسه لا يقاوم والطواف حرم ايمانه
يا في ايض لا تطوف كما تفعل في امارة القاصد انما لا تجهم زامته في حال فسقة فخلات فانه
من كانا فاسقا في حال فسقة ثم تضرعا وجرم بالصلاة اما ما عهدت طاعة لله ولا يجوز ان
ان تطاع عليه في تلك الحالة فاسقا فاصليا خلف امام فاسق وكذا افضل عبد الله بن مازن في
به في الصلاة خلف الفاسق واخطا وانما ان الجاه ليس يفتي في حال ادريه ما اوجب الله
عليه من طاعته في الصلاة وهذا بطلان الخلفا الفاسق ويخطون فيها وما جعلوا على

[illegible]

٧
 في غواصين الى الله عز وجل
 ان في الصفا اسما
 وعلى الممرود تامله
 فقلها اسما عن حجة
 الصفا والمروة

بطريق الواجب ويطهرن الابدان ودية ساكن الشياطين ولهذا ذكره الصلاة فيها وقد ورد في
 النص صلح الملائكة في بطون الراوي عن وقت صلاة الصبح قال اوتفحوا فانه واديه فيها
 واما ما بينهم الفتنه فيرى في بطون الراوي ليجلس مجلسا من الصفه الشيطانية وهاهنا
 من صفته فيها انما منتهى قدره كما يتفعل في بطون بمنزله يبرح في الخروج منه لا نه فياديه واديه
 انما انتم تحت الشيطان فيها وكن ذلك الاسراج في بطون حرمه وهو واديه حرمه هو واديه
 وقد ورد ليس يوم عرفه بما وصفناه فيسب ذلك اليوم من الذل والفساد واليأس واليأس
 من رحمة الله وعفوه وحط خطايا الحاج من عباده ثم ان العرفه هذا هو صفه الله
 الاحمال وهو كذا كذا والزلزله والاستواء ما ثم رابع ما ذكره الكمال في هذه العبد اعطى
 التوضيح في هذه كل حال شها ساكن فاكذابه الى الله وصعوده الى الله يستأوى مع الله
 ويكفون كل ذلك باليه لانه هو اسرا لله في الله فالسعي بين الصفه المروءة من الله الى
 الله مع الله بالله في الله عن اسرا لله في الله في كل حال مع الله بالله والصفه المروءة صفه
 محموله على سببه المحيية التي ظهرت بربتها شكل البيت المحض من هذا فذكر الشكلا اعظم
 اسم البيت ولولا ذلك لم يوجد اسم البيت وقد بينا لك ان الجادات في اعرف بالله واديه
 بعد من ساير المرات واما حلفت في الموفه لا يحفل ولا في الموفه ولا في الموفه الا ان
 حلفت في معرفه في معرفه لا يفتن ولا معرفه الا الله في معرفه يعرف الله واليات
 وله خلق في الموفه مثلها فانه تزل عن درجتها بالتمرد طلب الرفعه عليها بنفسه صانع
 من اهل التعزى وهو في طلب الموفه والارتقاء والجاه وليس كذلك ليس به الموفه واديه
 الطبيعيه لكن اذا اتى به الى العرفه كمن طبعه طلب السفود هو حقيقة العرفه والعبوديه
 فنت اتي فانه هو العرفه في حرم من مراحته الربوبية في العلم في حيط من خشية الله في
 بترا اذ ان الله عنه يقال وان منها ما ذكر الحجاره لا يهبط من خشية الله فجعل هو طبعه الطبيعي
 من خشية الله ومنه ما من الخشيه لله والاشهد له واديه واما في الله من عباده العالما
 فمن خشية فقد علم من خشية وهذا هو من عباده الله المستر في الايمان لان
 من الصفه الجاهليه ثم بعد هذا البسيه ثم بعد هذا الخبيثه في اعظم معرفه الجاهليه
 مع البسيه ثم لان الذي ادعى الالهيه فعله قدر ما ادفع عنه ورجع الجاهل حصاره
 من تلك الالهيه صوره الهه خرج بها من اصلها فالحاجه عبده محققون ما خرجوا عن
 في ثباتهم ثم ان الله جعل هذه الاجار محلا لها والمياه التي في اهل الحياه كل في العالم
 الطبيعي في معادته الحياه وبالعلم بكي الانسان الميت بما جعل تحت الاجار بالحشيه
 وغير الايمان منها في العلم والحياه يقال في ان من الجاهل لا يتفرق منه الا بد مع انما
 بالقشاده وذلك لظهورها في تمام العبودية فلا يتفرق لعل في انما لا يتفرق من ذلك
 موطئها لا اله الا في الحياه واسم الذين هم في شؤنا الصفات قال اسما في الصفه
 في المروءة في الحجاره ما تظن حقيقة في الحجاره في الحشيه والحياه والاهل في الله

[illegible]

[illegible]

قد مر من معرفة ان كان من جهة اليد جميع الخرد هو يد الخا اكبها نفعه فلكل الزمان لا دار
يأتيه من وقف بعرفة ومن وقف بالمزدلفة كان معظم الحاج يحضر بها ويات
وفي ذلك حكم المنار وحكم الليل فيحصل بين الامم الهندى والهند البلى وما يجد في
قوات الفلوات من الامم الخاص في هذا الموطن حتى اذا رجع اليها بعد الوقوف هل
كويب الفوت في ذلك او يتغير عليه الحال لتأثير عرفة والمزدلفة فيه فكان بينه وقوفه
في حاله احتياك وخمير لكن من ذلك على عام في المال بخلاف الموت فانه لا يحصل له
تلايموت هل يتغير حكم متى بعد عرفة عن حكم قبل عرفة ام لا فهذا كان سبب ذلك
في فضاء الوقت في عرفة اما الوعد به بعد عرفة فانها جميعا على انه ركن من اركان
والا فاما في حجب الحج منه قابل والهدى في قول الكرم ونحن لا نقول بالهدى من ثلثه
فيتمتع لا ندنا مع عرفة في سنة واحدة والنية في يوم عرفة ان يعطى قبل الزوال
والوقت السهر منطوب الامام ان من جمع بين الظهر والعصر اول وقت الظهر ثم
وقف حتى تغيب الشمس هكذا فقد رسول الله صلعم واقامة الحج هو في السلطان الاعظم
علائق بينهم في ذلك وانما يصنع وراه برا كان اذا جازا وقد قد منا انه سرى وقت صلواته فاصيلة
لا حلت برو ما كانه اما ما كانه لا يرافقه انا يد للجزيرة العنق الذي يدرك وعما السودة هذه الفلة
تدور هذا السلام فيها وان من استه حيا في ذلك اليوم ان كان في المسجد الذي في الشام بمصر
يقع بينه وبين الله مع الله الى الله في بيت الموتى لانه مسجد عرفة وهذه مسجد جوديه ولا
يكون المسجد الاسطر على عرفة لانه المسجد هو التظاؤل وهو نزول من اعلى الى اسفل و به
سائر ما جدد بعد النزول من قيامه فيعطى مسجد عرفة الموتى بنفسه ليدركه ذلك سما
في سورة ربه فانه من عرفت عرفة به الذي جدد له الموتى تطلب في التمدد من
تظهر تعلقه الى تعلق علم العبد وعرفته باحدية الله خاصة فهو لم يقل عرفة وقال ما يدرك العلم
ول عرفة على العلم في كل تعلق بالاجابة ولنا في جميع ما اخر فعلنا ان الان يطلب عرفة
فمن شفعها من حيث احديتها الى تيمنا بها موته احدى الى الوا لا يعرف الواحد الا من
واحد فبا صدقك في شفعي عرفة عرفت احديته في فحاش الموتى باسم عرفة لاجل القصد عرفة
الحال لانه لا احديته له في غير الذات من المساببات الا احديته الخالق في الوجود ولو كانت
بها وصلوا فتعابى من ادعى الاوهية او ادعت فيه فقال انصت فيخلق كى لا يخلق الا بركه
فلمو قضايت رات في الخلق لما مع ان تجزها من حاد ولا دليلا مع الاستراكية الولاية هذا الامم
فعل قطعا اما الى ان صفة احديته لله لا تفهم لا حد غير الله فلهذا كانت موته الله في عرفة فتم
احديته اذا الموتى هذا معهما في المكان الذي هو طين به من الله فاذا عرفت هذا فقد عرفت
في فصل الاذان اعلم ان العلماء اختلفوا في وقت اذان الموتى بعرفة الظهر والعصر
فان بعضهم يظن انما من من في صدر من خطبة او معظمتها ثم يؤذن الموتى وهو خطبة
في انهم يؤذن اذا اخذ في الخطبة الثانية وقال قوم اذا صور الامام النبى امر الموتى بالازا

فان كان الجهد فانه ارفع المودع تمام الامام بخطيب وبعده هذا القول تراوته العمل اليوم ووجه
الى جنوبيه الاول نذهب ماله والثاني قبله نذهب له ثا في ذلك حكمه على ملكه ان الله
او حقيقه حكمه ابن ثا في ماله والحمد لله ان الله خطيب الناس ثم اذن لي ان اتم تمام
جمع بين الظهور والعصر ولم ينسجل بينهما حقيقة الا ان الاصل لا الذكر وقد يكون اعلما انه
لذلك ايضا فكل ذكر الا الحيطتين فانه ثا باسرا في عبارة محبة في راعى الجمع في معنى الوقت
حصل ايضا اذنا واحدا واما شيع ومن راعى الفرق بين الظهور والعصر جعلوا في الجمع حكمين
فقال باء ابنه واما شيع وهذا وقع الخلاف فقال قدم باء اثنى واما بين وقال قدم باء
والحمد واما شيع في راعى الصلاة جعله بعد الخطبة ومن راعى سماع الخطبة جعله قبل الخطبة
ثم ادى كونه ذكر الله بصورة الا فان كالتري امران يقول مثل ما يقول المودع في ان الله ذكر الله
سودت فان القائل سؤل المودع لا يقال فيه انه سؤل انما هو ذاك بصفة الاول ففهم
بالا اذ عرفت نفس الخطبة ويكتف بقدرية حال قصد الناس عرفة في ذلك اليوم ليس لهم
الا احتتام بالافعال التي تترد في ذلك اليوم ففهمنا سماع الخطبة والصلاة فافهمنا
الا ان الذي هو الاصل ان يقصد عملا ما بدخول وقت الصلاة لمن يجهر ذلك فيك
او ينادي كانه لا يترك في طريق الله لا يختصرا بقول فقط بل يعرف العبد اذ اذن الترتيب
في جميع شئ بما لا يتحرك الا في طاعة الله تعالى واجب او مندوب اليه ويسمى ذلك ذكر الله
اي لذكر الله في ذلك الفعل انه لله في بطريق القرية سمى ذكرا قالت عابدين رسول الله صلى
الله كان يذكر الله على كل احياء ففهمنا جميع احواله في ثا في ذلك وحركته وكبره وتوحيده
ما انقرب ولا كان في حال من الاحوال في امر مقرب الى الله لا نعطس الا ذكر الله في جميع
كلها سمى فعله وترك اذا فعلت او تركت لا جلد الله بذلك من ذكر الله اي الله ذكرها ومن
اجله فعلت او تركت على حكم ما شرع فيها وهذا هو ذكر الموقنين من العلماء بالله وجميع افعاله
الاسام ثم خطيب يوم عرفة قبل الصلاة في الصلاة في حادثة كجلا في الجمعة ففهمنا الفرق بين الجمعة
وبين الصلاة في عرفة هذا منهم واما نقل ابنه علم انما خطيب قبل الصلاة كما يجوز ان الترتيب
في هذه الصلاة لا جهر بخلاف الجمعة فالخطيب في هذا اليوم يترك الجمع في قلب العبد وواعظه
وجوارحه كالجماعة الحاضرين سماع تلك الخطبة فهو يرضى عن طاعة الله ويعرفهم ان الله
ما دعاهم الى هذا الموضع للوقوف بين يديه الا يذكر ولقيام الناس يوم القيمة لرب العالمين و
يعرفهم ان الله ياتيهم في هذا اليوم بخلاف اتيانه يوم القيمة فان ذلك الايتان اما هو الفصل و
الله تعالى وتبر الفرق بعض من بعض بيما هم واليوم اتيانه للرافعين في هذا الموضع اتيان مغفرة
ورحمته وفضل وانعام ينال ذلك الفصل الا في هذا اليوم من هو عليه بين الحرمين باليوم
من اهل من شئركم في الوقوف في المحصورة في ذلك اليوم ليس بجاهل حكيم كالخبيث في عدم الا
لا يشق عليهم قال في الملايكة في اهل جاسل في ذكر من جاسل في له لا للذكر انهم انهم لا يشق
عليهم ففهمنا مغفرة الله ورضاه الله في المؤمنين من حيث انهم اهل ذلك الوقت

[illegible]

عن هذه الايات ولا انكر انها قطعة ارفع قليل هكذا انزل القرآن وانزلت على محمد صلى الله عليه وسلم
ابو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول هكذا انزلت على محمد صلى الله عليه وسلم وهذا هو الامر فقال
ما تحب من ذلك قلت لا مكنيت احارة الامر جميعا حتى قلت لعلي في الحال هكذا
ما من الاخرة تحت كل وبعض وهو من خلق الله ما من صيرت سوى هذا الذي هو سر الله
في امره غير ذلك وما هو ان ذلك محرم وهو اكله فقلت هذا كلف مطاوع الحق الصالحين
في الامور التي علم في صورة رآه مخلوقة وفيها نكتة وقال له يا رسول الله هذه الحققة
هذه النكتة الساعة التي فيها والحديث مشهور فانظر ما عجب الامر الالهية وتجليه في الامور
الحق وهذا دليل على ارتباط الامرين وبيننا فالتفت اليه فقال الحق والكل حلال
كل ما شهد به حق يحوي على الامور قريب وماله في الشئ من خلقه
فكله مثل ما تراه وكله في الوجود صدق انتهى اموال الواقعة الج
فلنرجع ونقول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الحق في الحق واذن في الدنيا
نلاحظ اذا قرأنا المصلاة في يوم الجمعة فترتق الناس في الجماعة بحلة فرجته
معرفة ولا سبيل الى تركها ولا سيما والمخالفات بقصد ذلك لما وجدوا في الكون الا ان جميع قوا
ولا ظهور كون في عين الامم عان حقايق تظهر ذلك الحمد ولم يبع وجود حادث شرعا لا حقيقة
وكله يكون الله حادث الا عن ذات ذات ارادة وعلم وقدره وحياة عقلا وذات ارادة وليس
قولي شرع في الوجه الاخر من الجمعية ان الحادث عن اقتدار الله وقبول المكاني لا بد منها
لا بد منه فثبت الجمعية شرعا في ايجاد الالوان وثبتت عقلا كما قد رافق الوجه في الوجود
والوجود لا يعقل الا في الاله الا هو فهذه احدى اثبتة واهدية النكتة فانهم والاثبت
الاحدية فلا تطلق عقلا ونقلا الابا والجمعية الجمعية مجمع رب وصفات وما ثبت في قدر ما
ذلك والكل ثبت لوصفه احدى يتماز بها في نفس الامر في عار لان يميزها هذا
او التعلق في بقية ذلك لا يجمع حقا بكل حقيقة معلومة هذا السامع وماء الطعم عجب
من هذا العلم حيث تعقا بالاحدية في وجوده ولا يبع وجوده وجود جاد في الامم في مجموعها
هذه جيرة عظيمة جيرة الامم خيرة في الفير غير ذلك ما هي الحق في الايمان بالافريد
الاله خافته وهو ان يعلم انه ما من الا الله واحد الا هو ثم قال الله الرحمن الرحيم فليكن في
هذا الحكم وهو ان يكون هذا المسمى بهذه الاسماء الحق المختلفة القائل في اقتدار الجماعة
في وجوده وانه اذا كان الامم ما تراه فلا واصل من اقامة الجمعية بعون الله وتعالى عما
ويشوطها انظر في العالم اجمع من فلك لا يصد عن الواحد الا واحد مع قول ما جبه هذا القول في الحق
ومعقولية كونه الشئ غلت في خطاوت معقولية شبيهة والنسب هو جملة هذه الحق في الوجود
هذا العقل من الحقايق ومن انوار من انوار الاسماء الحق في الاله على هل الشرايع وهو هذا الحق
يقولون لست الا لوجه لهذا الموجد للمادة والارادة وتنفرد لا لومة ما هو معقول الذات
فلا مدية معقولة لا تنك البارة عنها الا بجميع من كون العقل في نظرها وهذه احدى الجمعية

فانما قيل ان الله لا يبعث الا نبي في كل امة واحدة وما يتقبل التوبى
 في الجملة له في اليسرى كيف جعلت العقول ما هو اظهر من الشئ فنقول يا صديقي
 بقول ان الحق واحد من الوجوه وهو يعلم ان السبب من بعض الوجوه وان
 سبب الاطراف من بعض الوجوه فأيها الواحد من جميع الوجوه فلا أعلم من الله
 في حيث لم يعرف من الوجوه الا احديته المخرج وهو احديته الواحدة له في فقال هو الله الذي
 اليه الا هو علم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس
 السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ
 المصور له الاسماء الحسنى وهو الحق وشعرون اسما بآية الا واحد وكل اسم واحد مدلول ليس
 له بغير الاسماء الاخرى وان كان السبب بالكل واحد فاما عرف الله الا الله

مجمع
 71

روى الله الا الله فاعترفوا اليه واحدا والحكم مختلف فقل قدموا الا الاعتراف بهم
 والشهر المشايب فاعترفوا ولا تقبل ان العقل ليس له سوى ولا يلم بغيره
 صفوا صبا ولا تبرز حراصكم كوزيكم اليه لشف وما في الكشف منقوت في طلب الواحد
 عبيد يحصل الا على الحقيقة لا في غيره على الانكاس من الجمع وفي الطلب والمطلوب وكيف
 في يوم الكثرة وهو حكمكم بحكم نفسه بالكلية باء طالب وفي مطلوبه بانه مطلوب ويوم عرفه يوم
 يخرج له الناس وذكى يوم يشهدوه ما جعله الحق في الدنيا العباد الا لا نقض اجل الحدود
 لما قال ان في يوم واحدة انه يوم مجموع له الناس وذلك يوم يشهدوه وما يشهدوه الا لا يحدوه
 يوم سر في الحياة شاملة فاذا التقوا ان يكون يوم جمعة بفصل كل فصل ومغفرة الى مغفرة
 وفيه الى عيد فلا ولي والا هب به امام ان يقيم فيه الجمعة فاما فصل صلاة متروكة في يوم
 الاول فله الا واية الله التي لا تأتي لها تنبغي ان يقيمها من شئت له المغفرة الا لست شرعا فله
 ما هات ظاهرا وباطنا فهو المقدس في كل وقت يحكيه الله ثم ان موطن العزة والشحت
 الخشوع والانهال والرداء والتضرع وحبت الجوارح من حصرها فيكون يوم عيده يوم عزة
 وحيي الحجة فان يقيمها ان سام لم يحط الا ببدلها من ولا يكون ذلك يوم جمعة اصلا بل يلبس
 عنه ذلك الحكم لعدم صفات الجمعة فيه وقد زال عنها به الاول وهو الفردية كذا جمعة ولا حجة
 في الصلوات والارباب في هذه تسمى يوم جمعة هليسا عليه الاول وهو العرونة لا غير ففصل لما ذكرته
 انك من وال اسم الجمعة عنه لانه ما سمى به الا اجتماع الناس فيه على امام واحد كما اجتمعوا
 في وجوده ويا محمد الله واحد والله الهادي في فصل تزييف الوقوف في يومه و
 ليقتل لم يختلف في العمل الا في قول الله صلوا ما وقف الا بعد الزوال وبعد ما صلوا الظهر والعصر
 اذ يقيم بعد صلاة يومه وانما الى غروب الشمس فافترت دفع الى التفرقة واجمعوا على ان
 سجدوا في وقت قبل الزوال انه لا يعتمد على ان قد ان غروب الشمس انه لم يرجع ويقف بعد الزوال
 او يقف مرة قبله تلك قبل طلوع الفجر فقد فانه الخ ان المومنين والامان الوصل في اصطلاحهم
 في الصلاة واعلم فيقدم لي على ما جريا على الاصل فان موجب الزمان وهو الله تعالى

مجموع

فاقولهم الليل الخ من النهار كالتح الثاني جلد بها فكان الظهور ليل والليل نهار
 كجلد البقرة ظاهر كالستر عليها حتى يسلم منه فليح الشاهد من الغيب ووجدنا من العرب
 في العرب على النحر كان النحر الذي حسابهم بالنسبة يقدمون النهار على الـ
 هذه الآية وهو قوله فماذا هم مظلون فاقولوا عرفت يدل على زمانه الحال
 الموصوف بانهم ظلم الا بوجه الليل في هذه الآية فكان النهار عظماء عليهم ثم سأل من هو الذي
 فاقولوا مظلون انما ظهروا للليل الذي يحكم الظلمة فاقولوا الناس مظلون المكن وان كان من جهة
 في حكم المهدوم احد قبيت قاتله العرب قبل ليل الا كما في ما خلاصه بليل والليل
 هذا الحكم لا يجرى في الشيع العرب في يوم عرفة فان العرب في الشيع والليل عرفت عن يوم
 فقلت لا عاجب اصحاب حساب النسبة فجلد الشيع العرب ليلة عرفة لليلة المستقيمة
 الله تكون حيثما يوم النور وهو اليوم العاشر وسائر الزمان عند الميلة ليوم الذي
 صحتها وعند الاجام ليلة الجمعة مثلا الذي يكون يوم السبت صحتها فاجتمع العرب
 تاثير هذه الليلة عن يومها اعطى ذلك مقام المزدلفة المسمى جميعا فانه جمع بين العرب
 ثم واحد فبعضها ليلة عرفة ليوم عرفة التقديم لكون اتابع شيع الله في اركان الوقوف ثم
 ليله ثم قبل العرفه فلك الج والجر عرفة وكل يوم كامل ليلته من غروب الى غروب عند انبياء
 ومن سرق الى شروق عند الفجر الا يوم عرفة فانه ثلاثة ارباع اليوم المعلوم الساعة وحسب
 ساعة من زوال الشمس الى طلوع الفجر خاصة فقد نقص من زمان يوم عرفة على اليوم المعلوم
 طلوع الفجر الى الزوال وسبب ذلك انه لما احتسب عرفة انه مقام العرفة فانه ليله
 فكان ينبغي ان لا تسر عارفين بالله حتى تعلموا ما يجب بها من كونها الها فاذ عرفت
 هذا الحد فقد عرفنا ان مساوات المدة متحدة لصفين النصف الواحد معرفة الذات و
 النصف الاخر معرفة كونه الها فلما كتبنا بالاولى العقلية واصفينا ان الادلة الشرعية
 وجوب الذات وجهلنا حقيقتها وانتهى بالاولى لها وجه نصف المدة بل لها والربع
 اعطى وجود الذات المسند اليها بالاولى والربع الرابع معرفة حقيقتها انما تسأل في معرفة
 حقيقتها ولا يمكن الوصول الى ذلك ولما زيد على الربع الذي جهلنا به ايضا هو جهلنا بنسبة
 ما نسبنا اليها من الاحكام فاما وان كانت معرفة النسبة من كونها شئ فقد كملت النسبة
 لجهلنا بالنسبة اليه فحصلت المعرفة من زوال الشمس الى طلوع الفجر ومن طلوع الفجر
 الى طلوع الشمس جهلنا بالنسبة ومن طلوع الشمس الى الزوال وهو وجه جهلنا بانها
 فما اعطى معرفة من المعرفة بانها اعطاه زمانه فاعلم فنقص العلم بل من درجة العلم
 معلوم في العلم بحقيقتها فاعلمنا بوجود الذات من اجل الاستدلال بما لا يدركه فاستد
 الاولوية اليها لا كيفيات سببه وهو نصف المدة وهذا النصف يتضمن الاثنين والربع
 العلم بصفات التزويد والطلب والطلب من المدة بصفات الافعال والاشياء فاما ما بين
 ثلاثة ارباع العرفة الا والربع الواحد لا تعرفه بل ولا الذي ينظر من المدة انما هو الذي



مكتبة
 القاهرة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

على ما كان لم يقدر فقطضها له ان يشبهها كما يرميه بالخصاصة الثالثة فريه في دار
 مثل المولات في الامتقار الى غيرها وهو الله في لان العارث ابدانيا ينظره كل ممكن
 الخ ما لم يكن من الله ما ينظر الى السبب لولا وقف الله وجوده على
 العلية او الشوط هذا هو طرا هذا طرقت الله هو اصحابا وما رابت اصحابا
 ولا ان اكل ما نسا على حققة على انبت هذا الوجه الخاص في كل شيء
 ولكن صدق الله في قوله وكنت اتي بعبادهم منك يعنى الاسباب ولكوننا ننوون انما
 لا يلبس الجسد عليه الذي نفع اصداره الى اذ كانت هذا الوجه وكما يمكن فاختارها
 ابتداء كما ذكرناه اضطرره السبب الذي وقف وجوده في كونه عليه وهو الفلك
 يوجد هذه الاركان الفلك وسدت في ما قبله فريه بالخصاصة الثالثة وهو
 هو الكمال الى الله من الوجه الخاص لما ذكرنا فنصده فريه لا تفكر ونقول له انما
 فاعلم انما كان امتقار الكمال الى الجسم الذي لولا ما ظهر السكاف فريه بالخصاصة الرابعة
 وهو امتقار الجسم الى الله من الوجه الخاص فنصده وقد ونقول له صحيح ما قلت من انما
 يتابع ذلك الى جوهرها الذي يسيد اهل السكاف الصولي الكمال الذي لم يظهر صوته
 الا في فريه بالخصاصة الخامسة وهو يلد امتقارها الى الله كذا ما قبله فقط
 امتقارها الى النفس الكلية المبرهنة في الشرع باللعن المحقولة فريه بالخصاصة السادسة
 وهو يلد امتقار النفس الكلية الى الله من الوجه الخاص ايضا فنصده فريه في الامتقار فنقول
 له بل امتقارها الى العقل الاول وهو القام الاعلى الذي انما ينفع من الله فريه
 بالخصاصة السابعة وهو يلد امتقار العقل الاول الى الله وليس هو الله مسمى ما يجد
 ما يقدر له بعد الله لذلك ما يقف عند حجرة العقبة في هذه الحجابات لانه كذا فليست
 والله مسمى هذا تحريروا حركات حج العارثين بمعنى موضع التمسك وبلوغ الامنة
 فانها ايام اكل وشرب ونسج وتزجيم هي حبة بحبة وسيد القى النقطة في الموضع وازلا
 الشعب من الحاج ومن قوة العزم في كسبي به معنى افد بلغ لهما به الاجر من جميع
 مما تمناه مبلغ اعنده ما تمناه هذا معنى الفعل على اتم التمرة شراب المال فيعمل
 به انواع الخير وينفقه في سيد البراتب فضل الله يمتنى بعدم ان لو كان منة فعلا
 فعلا فها في الاجر وسوا بل هو اتم نانه يحصل له الاجر اتم على كل وجه من غير سوال
 ما جعل الفعل بل عنه من اي جمعه وهذا اخص ما خراجه وانه هذا القلب والمنفعة
 مع ذلك من غير سوال ولا منقته من بعدة الخارج كيف راسه انما حمدة العقبة يوم الخواجا
 سبيلها حمارا وان كانت جودوا حقة في ذلك اليوم فان كل واحد من الحق بها فها
 متى جاعة ثم جاربها انما لم يكن كما تقدر اذا اجتمع هو هذا ان كانا جميعا في سلف على وجه
 منها لاجتماعه مع الاجر من جميعها انما في النظر كذا قال وكل من خلقنا من عبيد وما خلقنا من
 كل في الارزواج واحد اذ انما نرى سلفا في رجبين بهما الاعتبار الذي ذكرنا في كل واحد

منها انما هو ذلك الى ان يضم انية هذا الاخرى يكون جازا فاذن انما هو انطلق على كل واحد
منه الزوم فقبل فيهما زوجان ولما اعتبر الله هذا بالذکر لئلا يكون فلان ثم يعزى
العقبة جازا اذا كانت عدة حصيات فانه كلامنا حسن لانه لا يكثر
منه الا انما اذا رى جمعة العقبة حلق راسه وهو اول من قد سار
منه في عور بالاسم هو عيون حصول العلم به على التمام من تفصيله انما هو
منه ثم سار ما اذا كان انما الشعور وكان عينا ما مفضلنا سوية كمن سار
منه في خصوصه ثم تبين تفصيله فالق الشعور هو ازالة الشعور بدور ما علم
منه ثم عذرا لاس ثم طيب ليو جدر منه رايه ما انتقل اليه من تخيل ما كان
منه طيب لاس ما جدر من ليو جدر ما انتقل اليه وجعله طيبا لانه انما
الحالين لم يتحرك مقرب الى الله ثم فان الله طيب لا يقبل الا طيبا لله
الحية . . . ما طيب قبل في الحاليتين منها على طيب الاعمال ثم زجر او غير قربا منه
ثم في ذلك تخرج روح الحيوان . . . تحت هذا الحكيم الطبيعى المنظم العالم لا علم
لا تفاسح والحيوانات كلها عند ذات ارباع وعقل تفعل من
بعضها اليها ثم كل قد علم صلاته وشيخا صرحنا ارباع هذه الحيوانات في هذا الزوم
فكر الله كى خرجا منه من حال الفجر وهو الاصح الذي كى عليه الا الاصح انما
في الحيات المنقوشة الى الله حكم لا خيار ثم كى منها يكون جدر منها عندنا ثم هو
منه عذرا من الرزق المحض يورثه وانما الله يورثه لما عد لنا فيما نرصد حوالا ثم في طاعته
ثم انما يدس الفنا فكان خوصا المنع من الفنا اولى ثم نزلنا الى البيت فابرين ربا
ثم لينا تخيلنا انما هو عيون على جبهة الكره حيث سرح اعياننا وابع لنا النور
يما كان حوله علينا فقبلنا بعينه عند ذلك مابغة ونحيته ثم لمقا به سعة اشواط
فليس خلف مقام ابراهيم وقد تقدم الكلام في امور بالطواف والصلوة في المظنون
القوم الا انما ما منها على انما ومقام ابراهيم على لسان ما نال من الحلة على قدر ما
حالت فان الله امرنا ان نتخذ حصى ونهنا على ما ناولنا صفة الصلاة على النوصا ثم قال
ثانوا انهم صل على محمد وعلى آل محمد والموسون اليه كاصليت على ابراهيم وما خضع
الا الحلة فكاد عونا بها الرسول الله صلح اجاب الله ثم دعانا فيه لتخذه عنده يدا
به كما يتبع الله صلح علينا بعد ذلك عرافا ثم يوعى بنيه صلح بالمكافاة عناية منه به
لنه وتشريفنا حيث لم يكن المكافاة في ذلك ولكل ولا غيره فقال النبي صلح عند ذلك لما
اجابة من الله في ما عونا فيه بنيه صلح لو كنت تتجرا طيلا لا تخوت انما
منه فخير الله والوصى له فله من قبل ما اشتهر له
له بذلك فان يده مقد حلت الحلة بدعا الصبي
منه ما لو كنت عليه مع حصول الحلة فيكون

والله اعلم بما قال الخلة قبل دعاء الصالحين ويكون نسبة وثباتهم بالله كدعائهم اليه
 باظهارها واما يظهر ذلك في الآخرة والجميع للبع لا يكون الا بعد حصره
 المعنى بجمل ادب حله لذلك المحل في الآخرة نال الخلة لظهور حكمها
 يظهر منها هنا لو اجمع تبدو وتدون بانه قد اظهر لها واخبر به

في ظهور دعاء الصالحين
 على الله عليه وسلم

الجواب الاول ان لكل نفس من احسان محمد وهو الصديق الذي في باطنه
 في باطنه يكون من منه صلوات فهو في كل نفس بصوتانية في كل شخص في جوارحه
 عليه ان يكون في تلك الصوتية الحرة التي عند تلك الحال المدعو اليه في الصلاة
 فاحطت له الخلة في هذا الوجه الالهي دعاء كل نفس وهداية اهل الله في
 عالم ذلك واقعة اعلم وفقك الله بينا انا اكتب هذا الكلام في مقام ابراهيم عليه
 ومقامه عليه السلام قوله و ابراهيم الذي وفي لانه وفي باراك من روح ابنه اخذ
 سنة فاذا تأمل من الارواح الملائكة يقول لي عن الله ان اظهر مقام ابراهيم
 وهذا انه كان اواصا حليما ثم تلاعب ان ابراهيم لاواه حليم فعلت ان الله تعالى
 لا ابراهيم يدين من الاقدار ما يكون معه الحكم اذا حليم عن عزة من يحكم عن
 ان الله في لا يدان يتليني بكلام في عرض من الشجاعة فاعلم ان الله
 بالحلم عزم ويكون اذكي ليرفانه جاحليم بنية المبالغة وهو فعيل وصفت بلاواه وهو
 الذي يكره منه الشاوة لما يشاهد من جلال الله وكونه ما في ته ما ينبغي ان يعامل
 به ذلك الجلال الالهي من التعظيم اذ لا طاعة لله في ما يات به جلال الله من
 التكبر والتعظيم لهذا ايضا من قصصنا مقام ابراهيم لتحمده من صلوات اي موضع دعاء
 صلاة ابراهيم في هذا المقام والصفة التي هي لغة ابراهيم عليه السلام وحال
 ومقامه فزجوان يكون لنا نصيب من الخلة كما حصل من درجة الكمال الخلق والبر
 السارية في الاشياء هذه الامة التي تاملها الربا البشري في ذلك ومن مقام ابراهيم ايضا
 انه كان امة فاشهد الله حيفا من المشركين شاكرا لانه اجابا وهدية
 الى طراط مستقيم مطلق الترك المعفو عنه والمؤمن بيات الله من قوله ان كواكب
 هوارف ومن مقام ابراهيم ايضا ان اذ في الحجة على قومه بتوحيد الله وانه تارك
 اجابا فهو محبتي وهواه اي وفقه بايان له الى طراط مستقيم وهو طراط الربا
 ورد في قول هو دان ربي على طراط مستقيم ومن مقامه ايضا ان كان حيفا
 جميع احوال من الله عن مشاهدته وعيانه ومن نفسي الى الله عن ابراهيم
 بكلام التوحيد فيا دنية والشهد الذي يشهده ومن كلامه ينبغي ان يان
 ومن مقامه ايضا انه عليه السلام والى الله عند كل
 الامة معلم الخير فزجوا فزجوا من هذا
 وتبين من واحد من اهل الله اي هو

والعامة ، المطيع لله فارجو ان يكون ممن اطاع الله في السر والعلانية ولا تكونوا طائفة
بالحاسم لا الهية والاوامر والقوة كما الخطاب فارجو ان يكون ممن اطاع الله في سر
فمثل ما سمعته بلا واسطة وبين مقامه ايضا الطماع والصلاح عندنا اثرت مقامه
في العبد حتى يفر به في الدنيا والاخرة فان الصلاح صفة استن الله بها على صفته
في بياضه وجماله من يبال ببله كل بني رسول وعندنا من العلم بها ذو شأن عظيم وشاه
فيها ما رايته في راي الصالح صفة مملوكة وحاشية فان رسول الله صلى الله عليه
والله عليه وآله في الدنيا والارض ومن مقامهم ان الله اتاه امره في الدنيا وهو قول كل بني ابي
في الله امر التسليم فكان اجر ما نجا الله من ان نجعلها عليه برود الله ما فارجو
الله ان يجعل كل محبة ومعرفة صديقت في بكون حليها في علم الله ابراهيم عليه السلام
فيها ما رايته في الله لا من كل ولا في الاخرة من الصالحين اي لذلك الاجر المقصود
في الدنيا قد حصل بانها لا منه في الاخرة شيء ومن مقام ابراهيم اننا فائدة ذلك في
هو ان يكون من الذين لم يولدوا بعد الله ولا يقضون اليه و. ويعلمون ما امر الله
عليه بغيره فيهم وبغيره في سواها في عليه اول الناس انه اودى عليه في الجحيم
وهو مع الله شهيدا وهو يسبح من نفسه كان ما كان من قديم الجحيم ولا وجه تسميته
حصة تظهر له فقط في الاثم بغيره ومع هذا فيكون بعد الله ولا تنقص شيئا للمقام الا في
في الاثم في الغيرة انشردت بقصص الغيرة والاحتكاك لا يحسنها شيئا في هذا المقام
ابراهيم الذي امر ان يخذله معي ونال واحد وامر مقام ابراهيم مع اي موضع دعا
صليتم فيه ان تدعوه بيل هذه المقامات التحصينات لابراهيم الخليل كما قد رآه في هذه
مواقعة ايضا قبله فلا صاحبك استعنوا وجرى من قبل جلتى سطت ذلك وصحة
هذا المقط فقلت بعد ما استيقظت قدي جاني فخطرت من عند الغنى
بانه اقول قول الله اهل ملتي استعنوا وجودي قبل جلتى لكراري يعني من كان في
و. وجرى ايضا من كان على فاني فغير لسدي جلتى تحتى معاني والى خلق
فيهم وجرى والعلم جلتى وموت فوم لما تولست عمر ورا ما اتاها وما تقلت
فيهم ما تحم مع الا همة الى شهود عيون جلتى ومدلى فيهم ما اجل بلغ
لا راية غيرك اذ كان جلتى ورايت في هذه الواقعة انواعا كثيرة من بشرات الهية
التي يصح الا ان ما يدل على البينة والاعتقاد وهو من الله ان تحقق ذلك ان الله
ان ما يعطى ان اقول في مثل هذا ما قال رسول الله صلى الله عليه من عند الله فيض من
علمه بان من عند الله فقلت مثل هذا قطنة واقعة الا و. مثل خلق الصبح فاني
في هذا المقام ما من مقتدر رسول الله صلى الله عليه ما راي في المنام ان جبريل عليه السلام اتاه
فيما بين في سورة صير حرا وقال له هذه زوجتك فلما قم بها على اصحابه نال ذلك

[illegible]

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام، خلق الله الإنسان من طين وهو ما يظن به الإنسان ثم أرباب الله
بعضهم ما يحطه بالناس قالوا بنينا صنعة نربوهم ورحمنا هذه أربعة أسماؤها حيث
خلق الماخذ من الماخذ شوي إذا كانه وشه عليه فالكون الخلق خلقه ثم بعينه ودها يسئلنا
حق والماضون فعين للمسا من الأرض فميز الفع من الخفض وأحكم الصفة الانبانية و
بوجهه قاله حيث الأيمانته وحصة العهدة بانية بالماضه الانبانية فلما كتب رتب فوضع
كل شخص مكانه وأقام لهم إله ماء صنع ميزانه

في عيشه أبدأ من جوارحه فالكل في الكل مغروب لذى فكر حرب الحام لا فها مبنيا
لأنه في الجواب الإحتار وتبه إذا كان سواء في تقدير بنيانه أقام ثلث تدن عين صوته
وعين الحق فيما وقع ميزانه الأصل من حكم الورن منه إذا ذهبت في عيشه أحكم أدرنا
وأودع الأهم العنق فيه بأعطاء من نفسه بمقامه فصار محبا قد كان فترد
من الحماقة في أعيان الكوا بالجموع لم يحصل صوته لم يحد ذلك لو لا حكم إلهه
أصله عليا بالأمور في خلاف ما هو في آيات قرآن من كان يقدر عليه وعينه
بأنه في رسله حكم ترقيته فيلا شرف النفس ما دفع الجهر انبلاذ عيشه لغت وما فصد
بغير من جعله بأنه يدرسه من غيره ما يلزمه من نفسه فلا شراك في الحقيقة وكذا في
أما وقع إلا في من نفسه لم تقع عليه مطالبته من الحق ما نادى وزاد عيشه انبلاذ عيشه
ابتداضه في ملك ما يتعدى الأمر كونه انبلاذ عيشه في حيوانية إلى انبلاذ عيشه فلا حصل
هذا التقدير من الأصل إلا أصله الفع وأين حكم من حكم ما خلقت الجهد والانبلاذ عيشه
فقد الأنس من العاقل في الأصل من الخالق في سم الفع فان احصرتم عن حكم البعير فما استبر من الله
في فصل الإحصار اختلفت أساليب الذكر هذه الآية في حكم المحرم من أو بعد وهل هذا
المحرم هذه الآية بعد وأدبر من فقالت طائفة المحرم هذا بعد وقالت طائفة المحرم هذا بالمرح
وقال قوم المحرم انشوع من الجاد العنق بأي نوع كان من المحرم من أو بعد وأدبر ذلك وهو الظن
وبه أقول مراعاة للقصد وما وقع الخلاف في أنه في هذه الآية بالوزن أو بال
ويعقل أنه يقال حصة الماش وأحصه العدو بما المحصر العدو وما تقول الجمهور أنه محل من ثمة
ومعه يوم أحضره قال الله عز وجل وحسن بن صالح لا يجد إلا يوم الغزو وبلا ليعمل وهو أنه يحل
حين أحضره إلى أن يذبحها شيئا يره من وأقنعنا الإجماع حين الإحصار وهو أن الحرم كان
كل حين الحرم أن يحل حيث يحل كما أمر فلا حرم عليه ويحل حين أحضره أن لم يقل ذلك وماذا سئل
فداه الهدى والذين قالوا بالهدى حين أحضره اختلفوا في إيجاب الهدى عليه وفي موضع كره منه
يقول بوجهه في شرطنا أو غير شرطنا أحضره من حج أو غيره فقال بعضهم لا هدى عليه وإن كان
سعة هدى تطرح في حيث أحل وجرى الهدى المنقطع به حيث أحل أقول لا بعضهم بإيجاب الهدى
عليه وإن لم يطرح في حيث أحل والهدى بالهزم وأما العادة فمن الهدى لا يركب عليه العبادة وبه
قولنا التطوع ويجوز أن كان عليه في ذلك حرج فإن لم يكن عليه فيه حرج فليهد وأما الفريضة فلا تسقط

هذه الا ان مات قبل الاعادة فيقبلها المظلم على ويقترب وان لم يحصل منه الا ان كان
يخصه متعللا القصد والنقل وقال بعضهم انه كان احرى بالجمع فليس له حجة وعثرة وان كان غير متعللا
بغيره وعثرات فان كان معتبرا في عثرته ولا تقصيدية واختار بعض من يقول بهذا القول القصر
وتعدي بعضه الى اجماع على ان المحرم يرض وما شبهه عليه القضاء ولكن لا ادعى الى اجماع المالكين
في اطلاق القصر على الظاهر اجماع قد تجاوزا وازا جازها الا ان يجرده فقد يطبقون على اجماع على
اتفاق المذاهب من مطلقه في اجماع اتفقا في المادية المذاهب ولكن ما هو الا اجماع الذي يتخذ
دليلا ادا لم يحصل في كتابه ولا سنة متواترة فهذا قد ذكرنا في هذا فافهم في هذه المذاهب ما ذكرنا
وتكرنا ما لا يحتاج اليه في هذا الوقت فنرجع الى طريقنا فنعرض له في هذا حرم من ما حرم لان
حصر في الفعل به كذا اذا وقع به الفعل فاذا اخرج من وقوعه ذلك الفعل بغيره فلهذا قاله في
زيد حرم اذا وقع به الضرب واضرب زيد عمرا اذا جعله يضرب غيره وفي اللسان اصغره المرض
حرم اللعنة فيراك فلهذا المرض من الفعل ارباض وفي العدم من الفعل التلا في العبد
كما في قوله تعالى ان الالبسة فيه وما تشاهد في الحس الامنة ولا يمكن ان يكون الا كذا
بسبب هذه الفعول المعه والعلل في الفعل المحذوف وان كان اختاره الحق لذلك فصار فيه
يحمل الفعل للعبد نسبة اصابته في حق ضي وايضا ما لم يوجب عليه العبد في الفعل
عدم الفعل من العبد ومن راقى اصابة الحق فصار واجب عليه العبد ولهذا فصلت
حقه في ذلك فقلت ان قال الحق حيث يحسن فقد تبرا العبد من حكم الحرفة هو عليه وان لم يقد
الالبسة عقوبة فترك في الفعل في المحذوف للعبد لظهور الفعل منه بالاغتيا والقصد
الكتاب في حقيقة شبهة في العبد والفعل في المحذوف الحق من كون الحق اصابه الى ذلك
في كل الالة في الالة في المباشرة للفعل بسبب الا فقال في الالة نظر وعقلا يقال
زيد الضارب والمباشرة والضرب والذي يقع به الضرب انا هذا السوط لا زيد هكذا فقال العبد
لهم الحق كالا لزيد الضارب او الحايك او الحايط او ما كان وبهذا التقدير تعلق الجزاء والتكليف
لوجود الاختيار من الالة والاصل في فعله الغالبه ولا سنة وفيه في غاية الغرض ولا ويل
العقل يخرج الفعل من العبد المحذوف ولا جازبه في من الشارح لا يمتثل التاويل فلا يقال من
المحذوفين عقوبة من الله ووجود اسبابها كلها بالا حاله من الله وليس للعبد ولا المحذوف فيها
بالامانة في الالة من حيث ما هو منقول اسم فاعمل واسم مفعول يقال في الصنع
اذا خلقه صنعته من اعمد مساعدة الالة مع عمله بالصناعة فذا خلقها بملك وكذا او فم
لم اخلسته بها مع علمنا بانك عالم بها فنقول لم تساعد الالة على ابرازها كان في
ونقول المصنوع ما قصر لظهوره فيه لا القصد الصانع في حيث الصناعة في المصنوع ما اقبل
شي ومن حيث مصانيع ما كان في المعاد سواء اذا كان الصانع المخلوق الحق في ان كان الخلق
فما اقبل في الصناعة من اليد الموقوفة وعدم قصور تعلق الارادة فيكون واقع وغيره في سواء
الحق انا والله اعلم وخير ما هو في هذا القول في هذا القول في هذا القول في هذا القول

وجود الحلال اذا كان لا بد منه وجود الحرم فوجود الحرم مما يجاد اختياره ووجوب الحرم
 لا يجبر اختياره ولا يجوز ان يكون اضطراريا اذا كان لا بد منه وجود ذلك الحرم بانظار
 للكون من حقيقة مدم هذا الاختيار الخفيف فتفطن فانك اذا لم تعرف الامور من جهة
 ضابطها لم تعرف ان الامام خرج عن صوة الحق بربط ما فيه من الحقايق بالحقايق الالهية
 هذا مدرك صعب عليه يجب كثرة لا يرتفع بفكر ولا بكلمة فلا مردوا به بل تأثير حتى
 خفي وتلف في حيز الخيال احبب وهو الطاع اذا دعاه وذلك ما لهم قيعا ما استخط
 الله فلا مائة شرب اعني ثمانية صاع ولكم شرب يوم معلوم ضرب مثال لقوم يعقلونه وماذا
 الا له مقام معلوم فالجهد مع الوجوه والكل موجود موسوف بحصر ما هو بحر منه ذلك الوصف
 وتوحيث لك ما لا يقدر على دفعه كشفا ولا دليل عقل نظري والله يقدر الحق وهو يهدي
 السبل في وصول احكام القائل للصيدة الحرم وفي الاحرام وتقدم من حكم الصيد
 من هذا الباب والكل صان فله لا صيد في الحرم كانه او في الحلال لقوله لا تقتلوا الصيد
 وانتم حرم الالهية واية محكمة واختلفوا في تفاصيلها على حسب فهم فيها من ذلك هل
 الواجب قتلها ام لا فذهب بعضهم الى ان الواجب المثل قال بعضهم هو يخرج من القيمة و
 المثل قتل الصيد ثم اية للصيد موصوف يروق لانه قد يقدرا بغير حق في سبيل الله او سبيل
 حرمه والحرم صفة الحرم والبقعة فهذا الصيد المتقرب عليه لما يباين الصفتين او
 باحوها فمن قتل قتلها ما اذ في الحرم فقد اقرى عليه فاعادها لو اوبى من الموت وان لم يفر
 بد على القاتل الموت امتدى عليكم فاعندوا عليه بموت ما عندكم عليكم فالصيد مقتول لا ميت
 والقاتل ميت لا مقول فهذا هو الميت المكلف كما تطلب الجواب من الميت في قرة عنقه
 السؤال مع وصفه بالموت وهذا هو الموت المعنوي فكلمنا الجزار مثل ما تزد من النعم هديا
 بالاله الكعبة او كفاية طعام ساكنين او عدل ذلك ضاياها لذوقه وبالاسره كما يعذب الميت
 قرة ومن عاد مثل ذلك ليعرف فيقيم الله منه اما باجماعه الحرام فهو وبال والوال لا تقام
 والاسان لا يقبل عنه في الدنيا هذا الوبال المعين وينجز الله منه بمصيبة تنقله بها اما في
 الدنيا واما في الآخرة فانه لم يعين فاعلم ان كل علم من علوم الاسرار المصونة في حرايين
 الغزة التي لا تحب الا لا اهلها فانه قال صلعم لا تقطروا الحكمة غير اهلها فقلوها من كان
 في حرم الحرم اذ الاحرام ادها معا في الحرام فادوا قتلها وهذا ينسبها غير اهلها فلا
 يعرف قدرها حتى توفت عنده عاده وباللها عليه في كفرها وتبين في قتلها عين الجراح لم به
 هو كانه وها الكتاب والاستفاد كان اجتهادا لا ينجح من حائل عنده حكمة لا يوت قدرها
 فيبين لغيره مكانتها يحياها قلبه فيقتل شعدها من ذلك الخفى عين الجدل القام به الذي كان
 حسب احاطة هذا العلم عند وصورة العقوبة والوبال فيه عليه اده حرم حكمة ذلك الجدل في ذلك
 الا صاففة منقولة منبها عنها مستغاذيا بالله منها في قهره اعوذ بالله ان اكون من الجاهل
 في هذا كذا وكذا في حرم الجذر من حكمة الاسرار المرددة في اعيان الجاهل في حفظها

بترجمتها لم ينشأ فبانهم تباروا من حقايقهم فالذي تباروا منه وهو ما فيه فأنهم تباروا من الجمل
 بالجمل لو عقلوه فحكم جهلهم فيهم اعظم من جهل الجهل فأنهم ما تقطعت القدر الله فلا ينفك
 من الجاهلون فلا يتنى الا عن معلوم محقق عند ما نعان لم يعلم الجمل فلا يدري ما هو غرض
 واداهله فقد انصف به فان الجمل ان لم يكن ذوقا فلا يحصى العلم به فانه من عدم الاذوا
 ان ترى الطبيفة قد اجمعوا على ان العلم بالله عين الجلاله وقال الله في الجاهل ذلك مبلغ
 من العلم نسأل الجليل على تقضى وفي صفة كبرانية حقيقة للعباد جمع منها ذم وادب يفي
 فيها حمد ما كان ما علم من الله سوى ما عند وما عند في نفسه فانه عند من وما هو هو لا يفد
 وهو هو عين الجمل والذبح عند عين العلم فهو عين الرقعة والربيل وهو الدال فهو عين
 العلم بانه والعلوم بالذبح العلم بالله والكتب من صفة المنعوت باب في العلم جمل ذلك
 العين الامارة والجمل علم كبر الله في الاية في فصل اخلاصهم في اية قدر
 الصيرة المحرم والامام في كفارة هل هو على الترتيب ام لا الاية قوله فجزا شرا ما قبل من الغم
 الجاهل الاية اخلاصا في صفة الاية هو على الترتيب وبه فان بعضهم انه المتلا والامام
 لا لا طعام وان لم بالصيام او الاية على التغير وقال به منهم وهو ان الحكيم بخزان التغير
 عليه الجزا وبه اقول ان كل او تقتضى التغير وتوارد الترتيب لقالا وبان كالفرد كفارة
 الترتيب فلو لم يجد في صفة هذه المسئلة ان المثال المذكور ليس كإراءة بعضهم ان يجذب النفا
 بونه في العروالة شاة في البقرة الوحشية بقرة الشاة بل في كالث مثله فان كانت ضامة
 الشاة ضامة صاء حلاله حل وكن ذلك كل سمي صيد ما يحل صيده والكل من الطير وذوا
 الاذي لا وكفاة باطعام وهو ذلك عند عبيد ان ينظر الى قيمة ما يبيع وكله كالمشتري
 بغيره طعاما ما ينظر الى ما يبيع او عدل ذلك بما ينظر الى اقرب الكفارات شيئا
 بهذه الكفاة الجامعة له وهذا الطعام او صيام فلم يجد الا ان حلت راسه وهو محرم كاذب
 نزل به ففد به من صيام او صرخته او شك فذكر الثلثة المذكورة في كفاة قاتل الصيد فجلل
 حاله في الاطعام ستة ما كان لكل سكين نصف صاع وجلل الصيام ثلثة ايام فجلل لكل صاع
 يوم ما ينظر القيمة فان بلغت صاعا او اقل فقيم فان الصوم لا يتبعض وان بلغت القيمة ان
 يشترى بها صاعين او دون الصاعين واكثر من الصاع فيعيمان وهكذا ما بلغت القيمة
 بالقيمة قيمة المشتري به طعاما فيطعم والصيام محمول على ما حصل من الطعام من قيمة
 المثال والمثرا الطعام ثمانية سبب في تلبية المتكفل بل ان هذا المفدى اثلث نصا و
 ان ازال حياة فغيرها وكفارة لك بما يكون سببا لبقا حياة فكانه احياها زمان فبهاها جميع
 ذلك الفداء من المثال الطعام واما الطعام فانها صفة ربانية فكلفت ان ياق بها هذا
 ان لم يكفر بالخطاة لا طعام فان ايمت فخرج من التغير فيكون قاتل الصيد فغيره عيسى
 شيئا لقال ما هو قال الصوم المذكور اما لا انصف بالجوهر على قلبه بغيره يحصل في الجرح
 الجرح في كفاة ايمت كان الصوم في واجه لك فبها في الصوم من الجرح في كفاة الجرح

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

انه امر بالمسابقة الى المحضرة فهو ما سوي باله يكون ليظهر حكمها فالتوجه الى القوا
 به فهو واجب ولكن من حيث ما هو فعل لا من حيث ما هو حكم وانما انما في كبر
 ما وذل المحضرة لقوله ان الله لا يامر بالفساد والاسرار ما هي من الكلام فامر
 له فرب وانما امر بالمسابقة والاسراع الى المحضرة والى المحضرة فانهم وما تشبه
 في الكبر حيث لا يدرك والعفة والذهب وهو ما تعلق به هذه الاشياء المعادن
 من اصل الطبيعة استعاروا بالناظر على اناله ذلك واستعاروا على اناله النوا
 استعاروا على اناله النوا بالكر فانما انما الخشب الا هذه مقدس وهو النار والها
 لا وجودها من العقول العلية والمعلية ما وقع في هذا الخشب وقد تقدم الكلام
 في المودود ان كان له هنا من اضر ليس هو ذلك الخشب المتقدم ولكن يقع الاشارة
 اول محاضرة القلوب فان اسرار الله في الاشياء لا تتغير بل يتغير في كل حال لا صاحب
 القلوب ما لا يعلمه الا الله والعام لا تعلم ذلك ولهذا يقول الخراساني عارفاً
 ما تم تكرار لسانه الا لوق اما الاشارة الى تصويرها القلوب عن هذا الاشارة
 العامة (التكرار والله فاسح علم فمن تحقق بوجود هذا الاسم الواسع لم يقبل التكرار
 في لبرهن خلق جديد ثالث في فصول بيان البيت شرفه الله خرج مسلم
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفتح رجم
 يوم ولدته امه وفي لفظ البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فله جنة مرفقة
 لم يفتح الحديث فاعلم انه يوم خرج المولود من بطن امه خرج من الضيق الى البهجة
 به شك ومن الطلبة الى السور السعة في رحمة الله التي وسعت كل شيء والعقيق يعقب
 راحة الله مع الى الرحمة وسعة حيث اوجدت عينه وجعلت له حكماً في نفوس
 السلام حساً ومنه يقول الله تعالى واذا القذا منها مكانا ضيقا والمولود على
 النقص من الحق في هذه المسئلة فان الحق لما كان له وقت لا شيء موجود الا
 هو كان ولا سائر ولا مدح شارك في امر ولا سوجب لعنوب ولا استعطاف
 فخرج عن العالمين فكان بنفسه في انبهاج الاول وانذار الفكر بالفتح الذي
 فكان الله ولا شيء معه وهو على ما عليه كانه فلما اوجد العالم كانت هذه الحال
 المولود ولكن على النقص زاحم العالم في الوجود العنصر ما فتح حتى زاحم في اوجن
 وما فتح حتى نسب اليه ما لا يليق به فوصف نفسه لهذا كله بالفضيلة من ما زعمت كل
 ذكرناه وكان مثل من خرج من العتمة الى الضيق من الفرج الى النور ما تفتح وعذب بصفته
 الغضب وعماء ونجا ود بصفته الكرم وحفظ وعلم بصفته الرحمة فظهر الاستدراج
 الموجودات الى الكثرة في الحبيب الواحد ما شئنا هذا الى غير ما استدعنا فقال انبهاج
 القلوب من الاشارة الى الحبيب وبالنسبة الى الوجود المتعددة الاحكام فمبين
 انما الله ما يشيخ فخرج الاسرار الى حورية الاوهية وهو احدي الكثر لا تظلم من

4

[illegible]

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

الطبعين حكم العينة فيه فان العينة من ثلث هذه انما هي المزام له فيما يردوم تحصيل
 كونه حيا على قدر من الاصول التي هي العزيم والادام يكن عذرية به وقد جيله الله
 بغيره والطبع ان يكون كل شيء له وقت حكمه لا ظاهرا حكمه سلطانا بالصورة المتفق
 عليه فان من حقيقته ان يكون كل شئ تحت سلطانها حتى ان بعض الناس سار على حكم
 ظنهم فكلما ينسب ان يسلطها فصار حكم الله وما خلق ولا كلمه الا ان يقاربه لا على
 الله فلهذا يلحق من العبد سلطانا حكما هذه الامانة في الحقيقة بالجا هذين والعقلان
 للعلم به خلق له لا غيره وعلم بقاءه ان من خلقه لا يكن الله يراحمه غامر ولا يراحمه
 في حكمه من هو موجود في نفسه فليس كنه شي وانما انما على ما انا عيسى في
 نفسه وفي امثال من حيث فليس له بها الا عليه فملا الفهم وليس في بنا هو جمل الا
 هو بل الحكم فلا مناحه ولا غيره كالانسان ما هو عاقله ان كان تحت سلطان عقله
 فلا فيما سلا لا ما خلق الله والله لا ينافى عليه فاذا ما راعا العقل فاما فيما راس حيث
 انما له فهو بيا راعا ولها موطن مخصوص شرعه له لا يتعداه فكل عينة تتعدي
 ذلك الحد من خارجة من حكم العقل بنعته هي شخ الطبيعة وحكم الهوى حتى ان بعض
 الله من يملك سورا قدا با حياء الشرح يجذب نفسان لو كان الحكم له فيها الجواهرها
 منبرج نظره في مثل هذا مع ما يباح الله فعله ويحكم انه في رايه ارجح من الله يبرأنا
 ومن حصوله سلم في هذا الذي حظر له وبما يقتضيه يقدون اي شئ ليس هذا من قدا يراه
 الله فتنصير على ذلك فيصير على كره وحق في نفسه عكاز به فلهذا عذرة على هذا اعظم ما
 يكون من سوء الامداد ببح الله وهو من اضله الله على علم وقد ظهر مثل هذا في الزمان
 الاول في احاد الناس واما اليوم فهو فاش في الناس كلهم فحق تعلم ان الشارع هو الله
 وهذا الرسول يخص بخلق هي الله حكمه فيها اذا سئل الله لا يطق عن هوى نفسه ان هو لا وقت
 يوحى والله يقول لنفسه وما كان ربك نسيا ودل عليه دليل العقل والله استدعية من عباده و
 ما قرء من الشرائع الا ما تقع به المصلحة في العام فلا يرا فيها ولا ينقص منها وما زاد فيها ونقص
 منها ولم يعلم بمسوره فحقا خلق في المصلحة المقصودة لله فيما نزل من الشرائع وقرن من هوى
 ما في الله لا يه اتيك المساجد فرائد بعض الناس ان النبي صلعم لوراي ما احدث الشارع
 انهم انما المساجد كما صنعت فسا بناسرايل فداوان الله لم يعلم ان مثل هذا من عبادكم وكم
 هو اشرع سبحانه لا غيره فزجوا انظرهم على حكم الله حتى ان بعضهم كان يراي امراته ان يخرج
 الله المسجدة كان قويا في استعمال ما ندم كانت الملا تحب اتيان المسجدة للصلاة وكانت ذات
 بما لا يتد وينعمه الجواردين تحريم منع الناس اتيان المساجد فيجوز ذلك شدة فلو قد ربي
 اذ ندم الحكم لهذا الشخص في هذه المسئلة لرج نظره على حكم الله ومنع الناس المساجد الجارية في
 القول على علمها حتى امتنع من نفسها من اتيان المساجد فربك فلو انكم في هذا الرجل سلطان
 فلهذا ما فادوا لو انكم خي سلطان الايمان ما وجد حيا في طيبة فصر عليه ما حكم الله به في ذلك حال

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

على حرام لا يرداه وعن حكمة الثاني صلح غير ثورية بالتبعية وهو محرم هذا من المثل
 اعتبار تغيير حال الشدة بالرخا وذلك من كان حاله ألبال الذي يجب للمؤمن البصر
 عليه أو الوضوء بكونه من عند الله فبعداً عن هذا البلاء كما فقد علم البلاء لا يتغير
 وحسنه من اغفلها أيضاً المصائب والعلل في تحقيقها والعبادة عنها ما يحول في ذلك بما
 لا يرد البطلان الأكبر وهو أريدك لا أريدك كالمصائب ولعلني أريدك لتعقاب
 على ما ربي قد نلت منها سوياً من ذلك وجدي بالعذاب فأعلم أن البلاء المحقق لها هو
 قيام الآلام ووجوده في نفس المتألم ما هو بسبب المربوط به عادة كزجور الفرس في
 الحرق بالنار والرجح بالمحيد وما أشبه ذلك من الآثار الحسية مما تكون عنها الآلام بحسب
 ذلك كضيق المال والمصيبة في الأهل والولد والتوعد بالوعيد الشديد وسبب الأسباب
 والمطامعة منه للرجية إلا لتمام النسيب عادة إذا حلت بهذا الشخص وهو قد بالآخر
 إلا حرام يحول بينه وبين التوبة والتسليم لبيان الأقدار عليه بذلك تستمر هذه الأسباب
 عزاً بالوحيث في الحقيقة فذاها وإنما العذاب هو وجود الآلام بسبب هذه الأسباب
 والآلام بكونها في الله لا في النفس الآلام وهي صفة للشيء لا في النفس هو النعيم والتبعية
 ولها أسباب ظاهرة وهي تيل عراض كانت ما كانت ما لا يتغير بوجودها من صفة فهو صاحب
 يتم في مقام نعيم متعبد على مثل هذا بالكلية لا ما يصير كسائر وجود الملائكة في مقام
 النعيم في الحقيقة إلا الملائكة الموجودة في النفس وهي أيضاً ذات حية وغير ذات كائنة
 إلا لآلام طارئة وقاية بحسب طامعها أسباب الآلام إذا وجد اللذة ولا تتأذى لذة
 قيام هذه الأسباب لوجبة للآلام عادة عدة لم يجبه البصر فإنه ليس صاحب آلام وإنما هو
 صاحب لذة متقلبة في نعيم من الله فيجب عليه أن لا يفتن الغارم به والعكس في حصول آلام
 النعيم تجد عند آلامه فيجب عليه البصر قال عمر بن الخطاب ما أصابني لذة عيشته في بيتي
 بمصائب بما لي من لذة به مصيبة أي سبب موجب للآلام عادة فقال أرايت أن الله خلق
 تلك المصيبة ثلاث فمع النعمة الواحدة حيث لم تكن في دين النعمة الثانية حيث لم يكن أكثر من
 النعمة الثالثة ما وجد به من التواب عليها نانا أنظر أريد قتل هذا ما يصر صابراً قائداً
 صاحب نعيم متعدد فهو ملتزم بشهوة فيجب عليه شكر النعم وبالعكس هو وحول
 الملائكة فينعى الله عليه بالوعافية ووجود لذة أو لاية جديدة لا تكون له فيها راحة
 وإمرؤ من هذه كلها أسباب لملئذ النفوس بها وإذا كانت مطحومات شخصية
 ويلبوسات لينة فاخرة وشمومات عطرية فهو صاحب لذة حيث يفكر صاحب شخصية
 الأسباب بالحق غير فيها من الحقوق من شكر النعم والتكليف إلا في ذلك وما يتبع
 عليه في المال والولد والولاية من الترف في ملكه كل على الوجه المبرور المقرب في لذة
 إقامته المحرك في ذلك كل نفع ما يحظره هذا وهو الواجب عليه من الله أن يطرده ذلك عقبة بعد

الحجاب الملقب بالعادة هذا الفكر الموجب للاحكام بعد من صاحبها لا يكون محله
الامر بغير ظهور اسباب نعم يجب عليه الصبر على ذلك الامر وسحقه او امتناعه عليه من الحق في ذلك
الامر بعد فيه ان اقرط فيه الامام فاعرف الصبر الامام بوصفه مع وجود اسباب منه ولا يقع
الفكر الا في موصفه مع وجود اسباب منه ولذا قال ابو يزيد بن سويط قدوة وجود
بالعذاب فان اراد بالعذاب هنا وجه الامام فان الامام بالشيء يضاد العزل ذبه في حق
في محل واجرا بذا وهو وجود المنة عند وجود سبب الامام وهو طه عادة كذا ما باجم
في الظاهر تارة ولكن ما ثبوت احراقه في جسم ابو النخيم ولا في جوارحه بل كانت عليه
وسلاما فتعريف الشكر عليه لانه ما تم الامم بحسب الصبر عليه الصبر بل لا يكون الامم
والبلد وجود الامم والفكر بذا لا يكون الا مع النعم والنعم بوجود المنة في المحرقا ينفع
الشكر من العبد الامم مسمى النعمة ولا يقع الصبر من العبد الا مع سبب الامم وهو البلا الا ترى
الامر صلح ما في ثوب احرامه الا يمكن يسمى النعم فينبه بذلك اصحابه ومن ياتي بعده من
اخرانه انكم اذا نالتم شقة الاحرام في الحج وما ينضمه من سبب باب المنة الهوتة
ما نلتم فيها لعمد طبعها من النعم التي لا تحصى فنعقيم رؤية ذلك نفعها والتفاد انما انتم
ليس لانه سبب موجب ليل تلك المشاهدة الكلام والنعم الحجاب فتعريف عليكم صورة
طريقكم فتكونون من الشكرين فيجيروا يوم القيمة جزا الصديقين الصابرين وجزا
الصديقين الشاكرين وكذلك في اسباب النعم اذا راتتموها بلا واختيارا واديتهم حقها
فانتم جزا من جزا الشاكرين وجزا الصابرين فهذا معنى تغير البني صلح ثوبية بالنعم
وهو محرم فان شاق الوجود لله النعم المفضل وان شاق الوجود لله على كل حال الوجود في
عنده فاعلم ذلك الا ترى قلبه صلح لبك ان الوجود في حالين ثم قال والنعم لك
ما قال والبلا منك مع ظاهر الحال من الجحشة التجرع اعظمها امتناعه ما سبب
وهو التمتع بالناس فاك وعثرون لا يحل لهم يتكلموا في الاعرابي هو زينب
بنيت جابر الاحمسية ان النبي صلى الله عليه واله قال له اني زينت فكونه ابن عزم في كتاب
من انه لا يحل لهم يتكلموا في روى هذا الحديث متصلا الى زينب فكونه ابن عزم في كتاب
الحج قل في انما نحن نزلنا الذكر وهو كلام وهو صفة الصبر بنيت في عبادة مشروعة
ينبغي بل يجب الكلام فيها بذكر ورد الحديث ان النبا بك في الحج انما وضعت لاقامة ذكر
الله وهي الكلام صديقا وهو قوله كن فكنا فالصمت حالة عدمية والكلام حالة وجودية
فالكلام له الاثر وبه سمي كلاما لانه من الكلام هو الجرح والجرح اثره البعد والانسان
بوجوده فلا ينبغي ان ينصف الا بصفة وجودية وهو الكلام لا يوجد عند من هو الصمت
فان حقيقة الانسان النطق فاذا صمت كذا بصفة ضد بالحال ان الله قد جعل
لوطا وهو صمت اضافي وهو ترك الكلام فيها لا يفي او فيها يكون عليك لا لك
ثالث وعثرون في رفع الصوت بالنسبة وهو لا هذا في الحج ذكر اناسي من السابيين

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في السلافة لا فعل الجور
نا للولاية

[illegible]

[illegible]

على الى الله منكم بكنة غلظة في الصلوة التي يدعها اليها والشعاع غلظ لا يفتح الا بالعين التي
 تفتح فيقول حينئذ وجبت سعادته ولا يفتد من شياطين الارض والجن والمردة بغير
 من الهدى اليه لانها في ملك المهدى في موحود بالهدى ما يتقرب بها الى الله
 الى الله من اجل الرحمة الى الله يا وط من مرة من شروحه يا بسطة وبعده الى
 لظلمة رحمة الله فان الرسل ما بعثت بالوحدة الا للمؤمنين وهم اهل الجنة
 الله لا يردوهم الى الله ويسوقهم الى محل القرب وحفرة الوحدة فلا يصح
 الله صلواتهم مع ذكره فيها ان شياطين كلفت عنا لما ليس به الله تعالى
 صلواتهم ودا المجد من الله الى حال التقرب ثم انه اشعرنا من سماها الايمان في
 سماها ارفع ما فيها فهو الكبر لا الذي كان عليه في نفسهم فكان اعداها
 من ابن صلواتنا من هذه الصفة التي عليهم لمجتنبها فان الدار الاخرة
 انا صلوات الله للذين لا يريدون هلا في الارض ولا في الدار الاخرة
 وقع ان شجارتهم صفة النام الايمان فان الايمان محل الاقرب والحققة و
 الصفة من الصفة اشعار الله بصفته من صفته صفة القرب من الله و
 زال عن كبريائه الذي يجب له البعد لا تعالي واستكبر وجعل صلوات الله لانه على
 ان الله الكبرياء في سبطه البعد جعل النعال في انفسها ولا يصح ان يقال الا اهل
 الصور والآلة ومنه كان منه المثابة فاني فيه كبريا يشهد وعلق النعال في ناله
 من صفته وهو الصور ليذكر ذلك ما اراد الله بقوله وتكون الجبال كالهيكل
 المنعوش فانما كانت هذه صفته كان قربا من التقرب الى الله فحصلت له القربة
 بعد ما كان موصوفا بالبعد وكان شيطان فاذا كانت الشياطين قد ضايقهم الرقة
 فيما ظنك باحد الاسلام ثم ان النبي صلواته ايضا بعث الى الموحدين لبسها
 بتوحيدهم على جهة القربة التي لا يستقل العقل باذكارها انما باور كمال
 القربة الا على جهة الشرح فحقق بعثه الى الموحدين والوحيد بوجهين نظر
 فالمشرك وهو الشيطان المتكبر دعاه الى عين القربة كما ذكرناه فقبل قربة
 وقال عنه بما ذكرناه من الا شعله وتقليد النعال ما كان فيه من صفة البعد
 ثم فيه صلواته مقام دعوته للموحدين حيث ما هم الى المطلق بها قربة
 ولم يكن لهم علم بذلك فاهدوا الى البيت غنا وهو من الحيوان الظاهر
 التي يجوز لنا الصلوة في مراتبها فمكانه مثل تقرب الموحدين خرج
 من عنده ما يتفعلت احدى رسول الله صلواته الى البيت غنا فقلدها
 والتقليد للغير اي صفة صفته التي او جئت اليها القرب ان تكون قربا
 من الله من غير مشيئة بل بغير الموحدين بل الا كبر ذكره ابو داود وعنه
 ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الغدير يوم الغدير يوم الجوارح

فأمر

[illegible]

واختلاف العلماء في هذا الزمان الذي ينتقل في قضاء به فزيد من الهدى الى الدنيا
بما لا يشع في الصلوات فقد انتقل ما عيه الى الصوم والهدى في
اشيا الصوم فمن قال ان الصوم في هذا الزمان هو في الثلاثة ايام من يوم
في الصوم لم يكن هو بالاول اقول ولما صيام الثلاثة ايام في الحج فاختار
فيها ما ساء في ايام قبل الصيام او طاعة الله ايا ما عندنا من غير
والا لانه ما تنفذ الايام الاول وجب الهدى في منته ومنه ما لك قبل
المخرج في حلال الحج فلا بد ان يكون في حلالنا يصوم الثلاثة ايام
بالحج فيصير به من ذلك الجنة واما السبعة ايام فمقتضى الله ان
في حلالنا جنة ما خلفنا انا صامها في الطريق فمما يلزم به وانا اقول
وقال لا تجزيه بالهدى اول الناس في كفاية المتع ناهية به من
تنته به بالهدى تمتع من تصدق عليه منه والصوم فيمتنع المتع واما ما ساء
الصوم فيه فلا بد ان تمتع بالاحلال فيكون في نفيض المتع وهو الصوم
فيح المقصود الكفاية المتع بالهدى في حق من تصدق عليه بالهدى
يجد حينئذ في نفيض المتع وهو الصوم بالاحلال في حلال مكة والمدنية
لرفعت الله تعالى الاصل في دخول مكة او الخروج منها على اقتداء الله

خرج مسلم بن ابي عمرو رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل مكة من الثنية العليا
ويخرج من الثنية السفلى الثنية العليا تسمى كذا بالهدى والنفق والهمز والثنية السفلى
تسمى كذا بالضم والقصر لما كانت مكة اشرف بين الارض وموطن الطهور
بين الحرف وحفرة المباينة اشبهت كتيب المسك الابيض في حلة حوت من
الهدى والاعظم والروية العامة والكثير اشرف مكان في حلة حوت وعدن
اشرف الجنات لانها قعبة الجنة والقعبة حيث تكون دار الملك ودار
قد رث هو قصد ما الامداد الالهى والفتح في العلم الالهى الذي يعطيه الله
في هذا شيء الدخول الى مكة من كذا بفتح الكاف للفتح الالهى في كاف التوبة
من قبل الله والهدى الامداد الالهى بالعلم به الذي هو اشرف هبة تقبل
به قصد والهدى صفة الالفاظ زيادة ومكة موضع الزيد في كل حين
لا تدفع عن الاصل لان اصل الكون الفقر والقصور والهجور
ولها يجوز في شروها الصغر قصر الممدود ولا تدفع رجوع الى الاصل ولا يجوز
لهدى المقصود لا تدفع عن الاصل فلا يخرج الا بوجوب وما هو ثم فان الوجوب
لهدى التمدد في الجود من الكثرة انا هو الصغرة او الكثرة او الجود
قبل العظمة والصيانة والزيادة والتشديد هو تضييف الحرف والتضييف زيادة
لا يشاء في حلة حوت وهو الاضمار فهو ظهور بعد بصفة رب فكان له الزيد

[illegible]

عن علي بن ابي طالب عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
واما الحرم فاما ما نحتاج للخبر من ما بين ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
الايات البيئات من حجر وملتزم من حجر وملتزم من حجر وملتزم من حجر
وزن من ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
مناسبتك واحتوائه على افعال وقدرتك لا تكون مع غيره ومن
العبارات ولا في بيت من البيوت من خانه على الحج واما السلام
فهو اقدم ظهور فهو مسلم كله من دخله كان امانا فهو التعميم
من كل وجه على كل بلد وكل بيت (الثالث تحريم مكة)

خرج مسلم عن ابي صديرة ان حفراة قتلوا رجلا من بني لبيد عام فخرج
مسك في يقتيل مسلم فقتلوه فاخبر بذلك رسول الله صلعم فركب
راجلته فخطب فقال ان الله حرم من مكة الفيل وسائر عليها
رسم له والمومنين الا وانها لا تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدي
الا وانها احلت لي ساعة من نهار الا وانها ساعة هذه وهذه حرام
لا يحط شوكتها ولا يعصده شجرها ولا يلقط شاقطتها الا المشد ومن
قبل له قبيل فهو بخير النظرين اما ان يعطى بيعة الدية واما ان يقاد
اصل القتل الحديث فهذا هو حرم الله وحرمه ولا موجود اعظم من
الله فلا حرم ولا حرم من حرم الله ولا حرم في الامكان فان مكة حرمها الله
ثم يحرمها الناس كما قال صلعم وقال ايضا في حديث مسلم ان هذا البلد حرمه
الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيمة الحديث
وهو قوله ثم قل انما اسرت ان اعبد رب هذه البلدة الذي حرمها
الرابع في منع حمل السلاح بمكة خرج مسلم عن جابر بن عبد الله

قال سمعت رسول الله صلعم يقول لا يحمل لاحد ان يحمل السلاح ما كان السلاح
عمدة للضايقة او لتوقع الخيف او لاخذ ثبارة او لتعديك فمع ذلك عن نفسه ان يرفع
في حرمه والله نعم قد جعله حراما امانا لم يكن لحمل السلاح فيه معنى
الخامس في زوم خرج ابو داود الطيالسي عن ابي ذر عن ابي صلعم في زوم
قال انها مبادكة طعام طعم وشفا سقم (السادس فيه خروج الدار قطف
حديث جابر بن ابي صلعم قال ما زوم لما شرب له وهذا الخبر صحيح عندكم
بالنوع فاني شربته لا مني لخصلي في السابغ في تعذيب ما زوم لفضله
فكرة الترمذي عن عابسه انها كانت تحمل من ما زوم وتخبر رسول الله صلعم
كان يحمد وهو حديث حسن غريب (الثامن في دخول مكة بالاحرام
ذو الحجة بن عبد الجبار في حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلعم لا يدخل

الحبيب

45

في حكمة المدينة من الجبال هو الطاهون ذكر الحكيم من حديث ابن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخلها رجل
 ولا يطأها حتى يخرج من الجبال إلى مكة
 هذا هو طهر مكة لا يدخل المدينة رجب كسبح الدجال لها يومئذ
 ستعذبها بباب مكة وأما حكمة فضل الصلاة في حكمة المدينة
 والمسجد الحرام والمسجد الأقصى فيسبوح
 من الطاهون ذكر تحريم البوداد وعن عثمان بن الزبير قال قلنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشيء إذا كنا عند السدة وقد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في طهر مكة الأسود حذوها فاستقبلوها
 من قاله مائة وأربعة عرفت حتى انقضى الناس كلهم ثم قال ان سيدنا
 وحققنا حرم حرم محمد لله وذلك قبل نزول الطاهون وحضرة نقيضاً
 وأما حكمة حرم المدينة فلان الله عز وجل شهد الشهادتين بنوة
 محمد صلى الله عليه وسلم بنسبته بشهادة التوحيد تنزيها له ولا يكره إلا بان
 الأيمان وأما حرم مكة فجعل لرسوله صلى الله عليه وسلم تحريم المدينة تأييداً للثقة
 الشهادتين فجعل له أن يحرم كما حرم الله عز وجل ونزول في شفع حرمه
 الحرم بحرم المدينة فجعل حرمه ثالث للثقة وجعل تحريمه لله لا للناس
 لأن الله عز وجل جعل حرم الأما هو حرم مكة بوزن مكة بوزن الله الحرم لله فيه
 الحرم لله ولهذا قال حرم محمد لله فهذا قد ذكرنا من الأحكام الواردة في
 الحرم والحرم الثالث الفقه أو ترهما فاما ما يروى النبي صلى الله عليه وسلم فلكونه
 لا بكل الأيمان إلا بالآيات به فلا بد من قصده للرسالة فهو يطعم الرسول
 طهراً طاع الله وما جازت الشخصية بالاطاعة والله وشيخه في الوصية
 الطاعة لله تعالى المطلوب في الدنيا كالفقه الحرام فقال صلى الله عليه وسلم
 الرسول في الأمان منكم فاء منكم من شرط المباينة لا والله إلا من السمع والطاعة
 في المشط والمكة وثالثه قيل قال لا شهر الحرم أربعة فليس صدقة ولا عليها
 أربعة أو أربعة لم يجعلها سراً من أجل حرم الوترية فجعل ثلثه منها سراً
 وهو الفقه وذا الحجة وحرم فثبت الوترية وجعل الرابع رجب وسماه
 رجب العود لأنها للوترية فهو كذلك لا والله ونزول الوترية إلا سائر البري
 صورة وترينه فيها فلا يركب إلا ما شئت ولا يحجب الأصفة ولهذا خرج العلم
 على صورة الأيسر لا يركب في مكة ولا يركب في الحرم ولا هو حكمة
 لا والله لا هو
 الأيمان ربي العزيز وهو ما هو فتابه محمد بن عبد الله بن أبي بصير

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

كالمسحوق ما غم سويد وفيما سقاية هم الرسول وفيما النبي
 وفيما المقام ما كنهم به وفيما المخصب من النجا وفيما الجور فها
 وفيما كعاد فيه كسك وفيما الاباح والمروان فيخرج في سبيلها
 وفيما الشاوي من البين والاحياء والركن والكا وطروءا منكم
 ثمر وفيما فيرو وفيما فيرو وفيما اجبا في لاله ومعذرة
 لا تقضي فكم بينه اخرا فاجارخر وبين الغيتي فياتوي
 ولقد تهاجم في شال محبة الصيد فياخذ ويترتب كانت حلا لاله
 فكذب فكم بينه من ذلك ومنها بعد ذاك النبي فيما اجل ذلك جاذ
 ولا فكل الوحش في يرب لما قد الوحش حتى اللقا ولو
 فقلت عندنا غلة اخذتم بها الصلوة والغدا ولولا زيارة قبر
 النبي لكنتم كسا يوم من قد تترك وليس النبي بها ثاوي
 ولعكته في جنان العلى فان كنت قولا خلاصه الذي اقرا فله
 قلت قول الخط فلا تفطن علينا المقال ولا تفطن بقول
 الحنا ولا تفطن بما لا يكون ولا ما يشينك عند المدا
 ولا تبح بالشعر ارض الحرام وكنت لسلك نحو ذي طوي
 والا تشارك ما لا تريد مع الشتم في ارضكم ولا وزي فقد
 يمكن القول في ارضكم بسبب العقيق ووادي قبا فاجابه
 رجل من بني محمل فاسك كان مقما بجدة مرابطا فحكم بينها فقال
 انه قضيت على الذي تاريا في فضل مكة والمدينة فاسالوا
 فلهو في اخركم بحق فافهموا فالحكم وقتا قد يجوز ويعدل
 فانا الفقيه الجلي جده سكن بها الوقيعة لا محالة تنزل
 في الراجح في اواخر دهرها وشهد بها بشهد وبقيل
 شهدا وثا قد فضلوا بعبادتهم وبها السرور لمن يموت ويقبل
 يا ايها المؤمن ارضك فضلها فوفق البلاد وفضل سكية افضل
 ارض بها البيت الحرم قبلة للعالمين بها الماسا جتعدل
 حرم حرام اوطها وصي دها والصيد في كل البلاد يحلل
 وبها المشاعر والناسك كلها والى فضلها البرية ترحل
 وبها المقام وحرص زعم من رعا والمجر والركن الذي لا يحل
 والصيد لعالي المحرم الصفا والمشران ومن لطوف في برنل
 هذا البلاد ومجيلة معروفة مثلا لمقرب او محمل عيسى

امجد صبح في المواطن كلها
بالسنة في صبح ٢٢ في جوارها

او سٹل خیمہ بنی بارہوی منزل
لا الہ الا محمد و محمد صالح

وَمِنْهَا لِيَسْوَاقُ الْمَرْءِ فَيُفْعَدَ
وَيَكُونَ الْمَنَاتُ يَضَعُهَا

طريقا الى الموت والى جحيم
ولها المسمى من الخطية يسأل

ما هو كذا يا تاجز يا فتى

وَأَمَّا الْجِدَارُ الْمُنْفَذَاتِ مِنْ قِبَلِ
الْمَدِينَةِ فَلَمْ يَلْقَ الْمَوْجِدَ

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ويعا حشا صلى عليه وسلم
ويعا حشا صلى عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فاما في هذا قبل وبعد اول
المن قريش ما هو اد سكر

والله اعلم بالصواب

فهم منها أنها تقولوا
لأن الحديث هو في الحقيقة

الحسين بن علي بن أبي طالب
عليه السلام

خير البرية حقه حقه
فضل قدم له في سلسله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من مواسم الخير والبر

ظلاله که بت دامن دل از د
س کای بجهده فلشها بجهده

في ارضكم قع الجحش وسيله
وبها قعد السابقين منقلم

والمنير العالي الواسع الاطوار
محرم وصاحب الرفيق الافضل

والعقود المبرمة في الآدابها
والتي هي من عظم النعم

سَوِيَّتْ مَضِيَّةً لِي فِي بَعْضِ
اَمْسَا مِيَا رَلِّ لِي فِي يَسْمُو
نَا لِي فِي يَسْمُو

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وودادها حق میسر بعقل

المديني الذي يرداد
 منكم ما يردكم كما فيكم

مکان جنگ و امیر کبیر

عاشق اوله ایلمه مکنه ذبیحیه

تدرك بها ومع المدينة تسب
والخاسر البعير

الباب الثامن

عنون في معرفة ما يحصل
في عالمنا

...
...
...

والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

100

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

التقديم عليها

نقد و تحریف
احوال و احوال
اصوات
جسام

[illegible]

[illegible]

[illegible]

البي ما ايسد وسلم قال ان

[illegible]

رہنما

خانہ

الحمد لله رب العالمين

[illegible]

[illegible]

فمن عسى ان يفرغ ذلك الامر الى صوره ما و...
الامر كما كان في يومه من غير ان يفرغ الامر الى احد دكمه من القوم...

ذکر

لا تعلم انت و انت على علم عليه الله لا اعلم انا فكم كيف الحضرية والشرح التي الانبا
الذين لا ادرى بغير هذا الاجتناع هل حصل لي من جانب الحق وكما انما
نرى كالحضر ام لا اعلم في ذلك فحم الله عني اطلع الحق على ان من حصل قدما
الم انكنا له الحضر بعد ذلك وحصل له هذا المقام قبل الحق هذا الخ شيع من
له شبه الى نفسه لا اله الا الله تعالى الله عما يشبه الله علم ان الحق
منه وقال في بابي جسد ان المصراع انه اعمى حياء الله وهو
جسد من اعمى فيمنع من (فصل اول في بيان ان الله عز وجل هو الحق بانه
بالحقيقة في المصداق وحقا صوم فلا يورث ما عنده من اخطا لله بل هو مع الحق بكلم
التي هي المصداق التي يطلبها الاولاد بما هي تأت وهو الحق عند ما امر الله به
دعوى حجة الغرضية فاذا كان يورث القيمة وظهرت حقائمه الحق وكان في الدنيا
كثيرا من هذا الناس قال النبي صلى الله عليه وسلم في كان الذي اسوأ عليه ما ذكرناه ولولا
الله الحضر من الحق ان يظهر موسى عليه السلام بما ظهر ما ظهر له في ذلك فانه
الانسان وما يرى الله الا ما نه علمه من الانسان وعلما كما فيكم الاصل طورا للجهول
فانهم في جعلها عرضا لا مرفا فلا جعلوا اجوع عليها مثل هؤلاء الا ما حملوها جارا لها
ما بها هم الكنت فلا يقدر وان ان يكلوا واعلموا ولم يربوا ان يتبروا من الحق لان
يقولهم ذلك ظهورا شيئا منه ولا تظهر وهو في قولنا هذا الخ نسوا ما ويزيد
على سائر الطبقات انهم لا يعرفون بعضهم بعضا بما عنده وكل واحد من خياله صاحبه
انما هو مائة المؤمنين وهذا السبب الاول الطائفة لا يكون ذلك لغيرهم
رضى الله عنهم الاحلا من الله و خاصته ولا يعرفون عن بعضهم قال النبي صلى الله عليه وسلم اهل القرآن
هذا اهل الله و خاصته و اهل القرآن هم الذين حفظوا بالعلم وحفظوا حروفه في
الحفظ هو كان الذي يربط البطاني هم حشرنا ابو موسى النبي عليه السلام انما مات حتى
ستظهر القرآن من كان خلقه القرآن كان من اهل الله و كان من اهل القرآن كان من اهل
الله و اهل القرآن كلام الله وكلامه عليه وعلمه ذاته وقال هذا المقام سهل بن عبد الله النشري
رضي الله عنه من سبب من هذا كانه بد منه هذا الطريق يجوز القلب ولا علم ان القلب
جوز اصلاحه فحقه بالاولاية وروح قدس فيها فان يجوز القلب اذا حصل لا يرم
ا بغيره من سبب من هذا كانه بد منه هذا الطريق يجوز القلب ولا علم ان القلب
صواب عليها فاكمل الاولاد من قلب القلب هو حال الى حال وهذا من قلبه و
هذا المقام و ان قلبه احواله من عن و احواله هي عليها ثابت بغير هذا بغير القلب
لولا لما دخل جسد من عبد الله من عبد الله في ما يشاء من عباده كما قال الحق الروح من امره
سفل طهرته و الله تعالى في ما يشاء من عباده كما قال الحق الروح من امره
في جسد من عباده فكل امرئ منه الى خلقه بما انه من معات القديسة في ملكه و يرون

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

بدر في السور
جاءت ابيالها فمخبتة
يا ادراكه قال فرأى
من عندنا هو
والتفت في الخلق
وجوده

و ثابت في الخارج
وجوده

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب فان هذا من حجة البراهين وطلب لطيف الدنيا
فقد علم ان الله لم يخلق خلقا في الارض الا من كان له العارفة ان يسلم على من خلقه
ولا يكذب ما يقا اذ اراد ان يخرج من معنى قام له فليصغر في نفسه في الدنيا التي هي
استيقظ من ربه عن كل ما يحويه ذلك اللفظ من المعاني في علم الله من جلاله
الملك الذي قد رفع له فاذا اخبر هذا ولا ح له ان يحمي ما شاء الله ان يحمي من جلاله
التي قد لا عليها في اللفظ كان ما دقا في السراج انه قد صدك الحق على الاجال والامور
لله ان يكون يعلم على الصواب ما في علم الله ما يدل عليه ذلك اللفظ واحضار من جلاله
عليه من اجاب وقصصا كاجاب عن نزل السلطان في الغفلة والفرح والفرح والفرح
فليجود الاطراف في نفسه مثل هذا الاستحضار لما فيه نافع في استدامة المراقبة في
الخصيص مع الحق وهذا التبيين الذي يثبت الصادقين عليه ما يستعربه اكثر
احل طريقنا فانهم لا يحققون معناه وربما يتجملون فيه انه شبهة فيفروا منه
وليس كذلك بل ذكر هذا هو غاية الادب البشري مع الله حيث يبرح ما في علم الله
فهذا من الادوية النافعة لهذا المرض لمواستعلاءه وفقد الله لاستعلاءه واستعمال
استعلاءه من الاوليا ايضا الصابرون والصابرات مع الله عنهم فولا لهم الله
بالعصر وهم الذين حسوا انفسهم مع الله على طاعة من غير توقيت فحصل الله عزهم
مع ذلك من غير توقيت فقال نعم اما يقرى الصابرون اجرتهم بغير حساب فاما
وقت لهم فانهم لم يرد فتوافهم صبرهم جميع المواضع التي يطلبها الصبر كما حصلوا في
هذا انقلبا امر دابة حسوا ايضا على ترك ما هو عن فعله فلم يوقفوا على علم الله
لهم الا من وهو الذين ايضا حسوا نفوسهم عند وقوع البلايا والترايا بهم عن
سؤال ما سوى الله في رفعها عنهم بدعا الغيب او شقاعة او طلب ان كان من
البلايا بالوقوف اذ الله على الطلب ولا يفتح في صبرهم شكواهم الى الله في رفع ذلك
الطلب عنهم ولا ترى ايوب سال ربه في رفع البلا عنه بقوله سلفي الصبر وانت ارحم الراحمين
اي صاحب مني فتكا ذلك الى ربه عز وجل وقال له وانت ارحم الراحمين على هذه
الكلمة اثباته وضع الاسباب وعرف فيها الرتبة برفع البلا عنه فاستجاب له ربه
وكشف ما به من الصبر فثبت بقوله فاستجبت له ان دعاه كان في رفع البلا فكشف
ما به من ضرر مع هذا انني علمت بالصبر شهقة له به فقال انا ورحمته صابرا فم الجبر
انه اواب اى رجاء اليافنا ابتلينا به وانني عليه بالعبودية فلو كان الدعاء الى الله
خوف الفروغ البلا في فضل الصبر المشرع المطلوب في هذا الطريق لم يمتدح به على الله
بالصبر قد اثنى عليه بل عندنا من سوا اواب مع الله ان لا يبال العبد برفع البلا
عنه لان نيل ما يحبه من مقاومة الشهوة لا اله الا الله في ما يحبه من الصبر بوقته قال الفقهاء
انما جرحني لا بكى فلهذا وحال هذه الصبر في طيفر الى موطن الضعف والعبودية
فانما جرحني

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

125

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[The following text is extremely faded and largely illegible due to poor scan quality. It appears to be a handwritten manuscript page.]

[illegible]

[illegible]

133

من اسوي
ما نقول
الحضرة
الموارد
بحر الاسر

ولا شك

قمر

تلاوة

[illegible]

[illegible]

ان کا نام ہے

شہ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والله اعلم
الذي ما جود هنا مبسوط في ذلك الوقت في النور الذي كان مسطورا في الظلمة التي سعا
فيها في صفة الصبح والمشا إلى المساحد وانظروا مع هذا انظارا حلالا فانهم غير متوجهين
في الظلمة بالعلم لا بالعدم لا تصاحف بالعلم تابع للوجود هم غير متوجهين بل هم في شئهم
فيما يلاحظ القول المتكرر من ولما جعل الظلمة في هذا الخلق لذلك قال هناك في خلق ما يدل
على انظروا في هذا فالجود للتقدير وان كان قد نهى في قوله في موضع الحال من الخلق
فيكون المراد به العاقل الذي ما جود هو وما خلقه هو الذي اختاره رب العالمين
بعد الصفة للخلق تعالى حين قيل له ان كان ربنا قبل ان يخلق الخلق فقال صلح
كان في هذا ما فيه هو ما خلقه هو ما من خلق ان يكون تصرفه لا شيا عن الا هو فانه
لما كان من ذلك الوجود ما هو اسم للمصاحب كماله في الوجود ان يكون في ذلك
الشيء هو او خلقه هو فانه الثبوت الدائم لا على هو ولا في هو فانه السؤال في مع
الرب وحقه الثابت يقال رب بالمكان اذا اقام فيه ونبت فطابق الجواب ولم يبد
الحق سبحانه نفسه في مخلوقاته الا بقوله لا يقول له يد جلا من يوصل الايات وقال كذلك في
الايات يتجلى من لافهم له في الوجود عليه وهو يحل في مقدس من التغير لا في الوجود
في صفة ما هو في الجاهل والحاكم عليه جاء انما في صفة الثبوت التي لا يقبل
في غير هذا من اياته بل هو لان ما لا يقبل الا هو في ذلك المسمى هو الا في الوجود انما
انما يكون في القديم في ما في المحدث كذا وهو مثل قولك في الوجود اذا نسبت الى الحق قلت
قد يا واد استنت الى الخلق قلت محدثا فانما هو من حيث هو وصف الحق هو وصف الحق
ومن حيث هو وصف للكون هو وصف ليا في مختلف عليه الا في الاختلاف
احيانا الموصوفين قال في كلامه القديم الا في ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث فيقته
بالله في كلامه يدل على محدث فانه محدث عند ما لم يكن يعلمه فهو محدث عنده تعالى
ولا ريب في هذا المحدث في نفسه هل هو محدث او ليس بمحدث فاذا قلنا فيه انه صفة
الحق الذي يستحقها جلالة فلنا قديم بلا شك فانه تعالى ان تكون الصفات المحدثات
له نسبة دائية فكلام الحق قديم في نفسه قديم بالنسبة اليه محدث ايضا عند من انزل
كلامه ايضا من وجوه قد منه نسبة الى المحدث بالنظر الى من انزل عليه فهو الذي اصاب
له صفة القدم اذ لو ارتفع المحدث من الخلق لم يبق نسبة الى هذا القدم ولم يفعل ثلا
تعلق النسب الحق بها اصدا والابا صدا بها فصعد الخلق في الظلمة انهم والقبل في
الاعتناء في الحق في صورة الوجود لهذه النعمان فان قلت في الفصل الثاني والثاني
في صفة القديس فليقل المقادير في الصفات انما هي في صفة القديس في الحق وتجل في صفة
الاعتناء هو متصف بها ان تكون صفة لغيره فان انزل الله صفة القديس في الحق وتجل في صفة
حيث ان فهمه باسم هو عينه في ذلك فليقل في هذا صفة المقادير ان اردت الحقيقة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

تغییر و نمو

1000

الله تعالى كما به العزيز الخروج واما الله تعالى في حق النفوس الطبيعية نفوس اولي حق هذا
الطرح وحق هذا الموضع البينة التي لكل نفس طبيعية فالاستوتية ونفخت فيه من روحي وهو
النفوس الكبر في هذا يقال فيه العقل القوي معنى الذي انتفتت هذه الفناء
ببنيته باستعدادها الذي هو عبارة عن مشيئتها وتعد يلها القبول هذا الموضع
ان اصل كل عقل الواعية في الاجسام ترجع الى جسم واحد والنفس ترجع الى
نفس واحدة والعقول ترجع الى عقل واحد لكن لا يكون من الواحد الكثرة كما
هذا في النفس اذ لا تملك ما كونها وجدته كذلك فيكون كان ذلك الواعية
الى هذه الكثرة هذه النفس في نفسها اما كونه لا يقبل القسمة كالنفوس والعقول والاصل
ليس مرجع اليه كما كونه في نفسه ان يكون منه هذه الكثرة من غير ان ينقص
بله حقه حيث جسمته كالجسم من اني تولد عنها الحسرات بما اودع ليس هو من
حد هذا الجسم الذي يكون منه ما يكون في الفصل الاربعين ما صعدت ادم
عليه السلام فلما ان ثبت صفة الحرة المادية وان شئت مجروح الاسماء وان ثبت
قوله النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ربه على صورة من صفاته فانه المجمع
لله في خلقه بين يدى خلقنا انه قد اعطاه صفة الكمال بخلق كمالا خاصا
وذلك انما هو صفاته فانه مجروح العالم من حيث خلقه فهو عاين متكل
وما عناه فانه من المعاني نسبة الانسان الى الحق من جهة باطنية البصر في هذه
القيمة الدنيا والى حياة الآخرة فان نسبة الى الحق من جهة الظاهر والباطن واما الكمال
فانه نسبة من جهة الظاهر الى الحق وهو لا اجل للكل ولكون الى الحق من حيث هو
مسمى الصفة من حيث ذاته فانه من حيث ذاته هو ذاته ومن حيث مسمى الله
لما كان العالم لم يعلم من الحق سوى الرغبة وهو كونه الظاهر باله فانه
الذي يهتد به الصفت وسرياد هو كماله وهو عليه اية ما من صفة من
ظاهر فانه ما عرفت من الحق سواء الظاهر وهو المنة والهيئة واليدان كونه
ولذلك كماله اذ من عند العالم من الملكية فوجدت في اليا واليا واليا واليا
عليه بالصفة من ظاهر مظاهره كما انما كانت من طابع مختلفه فانه
نعلم انه لا بد ان يظهر ان هذه الاصول على كل حال في هذه الصفة فلو علموا بان
وهو حقيقة ما خلقه الله عليه من الصورة واليا والمليكة حتى امن خلقه فلو
اسماه الى الله التي قالها هذه الجمعية لاكتف له عنه فابعد انه فاعلم مستند في
كل شيء فالعالم كله تفصيل اذ مر فاد من هو الكتاب الماسع فلو العالم كالمري من
من ذلك فانه روح العالم والعالم الجسد فبالحيوان يكون العالم كله هو الانسان
الليد والاسنان فيه واذا عرفت في العالم وحيوان الانسان وجدته كالجسم
سوي بغير روح وكل العالم بالانسان مثلا كالجسد بالروح فالانسان ضفوف فية

۱۰۰

[illegible]

1. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 277: 1033-1036.

خطبة العالم الكرام
خطبة من سبغوا
بنيته فخطبة الاسماء
الالهية دام

[illegible]

لا تضاماً بل تعظيماً حقيقة الفعل وحيث قوله ما يشهد به حقنا من انما هو كماله
حالي الفعل لا انه ليس به حقا في ذات سوى الله به ما يحيط ولا المشيئة فلا عقل لا حسي
وبه لا عقل عن اختياره في نفسه العجزه فالاختيار لا يتطاول هذه العالم من غير الله
المصور وله في اختياره العقل الحقيقي لا الجبرية ولا اختياره من الخالق قد
ذلك كمالا شرا للروح والخلق (الاعيان) حيث لا طهر للروح والمقيد هو الروح
شخصا منطوق به الانسان لانه اكمل الموجودات خلقا وكل فرع من الوجود وانه ليس له
في كماله العقل في الوجود فالامثال اتم المظاهر ما استحق اسم البشر ولا غيره هو لا يتجاوز
واما قوله في وما كان للبشران بكلمه الله الا وحيا مبين واما الحجاب فهو من شرا هو لا
فيومي باذنه ما يشاء انه على حكم مني الحكم هنا فشر هذه للفرد في الكلام كمالا
موا لا بعد الشاغل له عن الحق برببه الروح (النور) من حيث روحانية فاني اربعة
درجة البشرية كلمة (الله) من حيث كمال الادواح اذ كانت الادواح انطوى في التشبيه لكونها
لا تقبل التحيز والامساك وتجعل في الصور من غير ان يكون لها باطن وظاهر فالعالم سوى
شيء واحد من ذاتها وهي عين ذاتها والبشر من نشاته ليس كذلك فانه على صورة
العالم كله فيضه ما يقضي المباشرة والخيتر والافهام وهو مني البشر وفيه ما لا يطلب
ذلك وهو من واحد المخلوق فيه وعلى بشرية لوجه اليد من ظهرت شفعية في
اليدين في نشاته فلا يسبح كلامه من كونه بشر الا بهذه الصفة التي ذكرنا اننا نأخذ
فاذا زال في نظره عن بشرية وتحقق بها عدة ربه كلمة الله ما يكمل به الادواح المبرزة
عن الخواص من قوله في حق من صلح في حق الاعراب فاحره حتى يسبح كلام الله وما تلاه عليه
غير الله بعد صلح فاقام محمد صلح في صفة الصورة مقام الروح الامية الفقه بديل بكلام الله
في خلق محمد صلح وهو قوله او يرسل رسولا في ذلك البشر فيحيي اليه باذنه ما يشاء الله علامه
والذي في الله بقلوبه الا وحيا بين هذا العالم بعلامة يعلم بها ان ربه كلمة حق لا يتبس فيه
الاسرار من ولا يجب ان يبين اسماء الاله بحجاب المرفوع المقطعة والاصوات كما يسبح الاماني
انقرن السلوان الذي هو كلام الله (الحجاب) الاذن ايضا من اسماح (الحجاب) بشرية مطلقة في
في الاشياء كما كلم موسى من على جبل الطور لا من في البقعة المباركة هذه الفجرة ان يامر في
الله رب العالمين فخرج الحد بالجملة وتبين البقعة لتفعل بطلب النار التي تقتضيه بشرية
فتردى في حاجته افتقاره اليها والله قد اجاز ان اناس فيقول الى الله مني في هذه
باسم كل ما يقتضيه اليه بقلوبهم ان يفتقدوا في غير الله فتعلى الله له في عين صورة حاجته فلا
حاجته اليها نايا منها وكان في الحقيقة فقره اليه (الحجاب) في صورة الصورة التي وقع فيها الخلق
فلا لا ما كان عليه في هذا من هذا في الامرة (الحجاب) في فقره اليه لا انكار وقوله
الله تعالى في قوله يا موسى اني قد اخذت من ذكركم اني قد اخذت من ذكركم اني قد اخذت من ذكركم
فان الله عز وجل في قوله يا موسى اني قد اخذت من ذكركم اني قد اخذت من ذكركم اني قد اخذت من ذكركم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

